

حضر امام ربانی مجدد الف ثانی الشیخ احمد فاروقی حنفی سندھی مدنی فیاض
 کے شہر آفاق مکتوبات شریعی کی پہلی اردو شرح

المکتوبات

کرم جہلم الایمہ مطبعہ دار الفکر

شرح

مکتوبات

شرح

ابوالبیان محمد سعید احمد مدنی

۱۔ دعاء اے جامع
 ۲۔ حق تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کتاب کو ہر مسلمان کو حاصل ہو
 ۳۔ یہ کتاب مولانا محمد سعید احمد مدنی نے لکھی ہے
 ۴۔ اس کتاب میں مولانا نے اپنے علمی و ادبی ذوق کو بکاملاً اظہار فرمایا ہے
 ۵۔ اس کتاب میں مولانا نے اپنے علمی و ادبی ذوق کو بکاملاً اظہار فرمایا ہے
 ۶۔ اس کتاب میں مولانا نے اپنے علمی و ادبی ذوق کو بکاملاً اظہار فرمایا ہے
 ۷۔ اس کتاب میں مولانا نے اپنے علمی و ادبی ذوق کو بکاملاً اظہار فرمایا ہے
 ۸۔ اس کتاب میں مولانا نے اپنے علمی و ادبی ذوق کو بکاملاً اظہار فرمایا ہے
 ۹۔ اس کتاب میں مولانا نے اپنے علمی و ادبی ذوق کو بکاملاً اظہار فرمایا ہے
 ۱۰۔ اس کتاب میں مولانا نے اپنے علمی و ادبی ذوق کو بکاملاً اظہار فرمایا ہے

بندۂ ناچیز کو زیر نظر مسودہ البينات شرح مکتوبات
بھیجا گیا۔ دوران مطالعہ بعض مضامین کے بارے شکوک و
شہات پیدا ہوئے عین اسی وقت اقصیٰ میں حضرت
امام ربانی قدس سرہ الغریز کی زیارت ہوئی۔
آپ نے فرمایا

”یہ مضامین درست ہیں“

حمد للہ

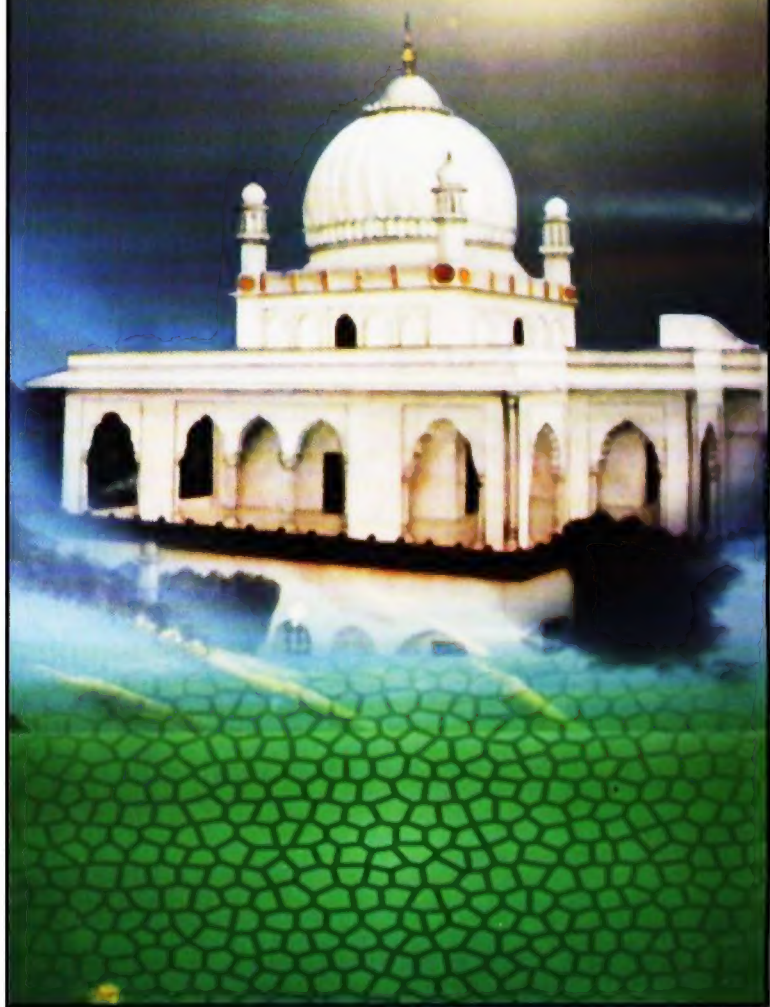
مولانا علامہ محمد نصرت اللہ مجددی

شیخ الحدیث دارالعلوم فتحپور
ماڈل ٹاؤن گوبرنمنٹ کالہ

اس بشارت کو تحریرِ نعمت کے طور
پر شمالِ اشاعت کیا جا رہا ہے۔
ادارہ

27M13

حاضر ہوا میں شیخ مجتہد کی لحد پر
وہ حال کہ ہے زیرِ فلک مطلع انوار



حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی الشیخ احمد رافقی حنفی سندھی مدنی فیاض

کے کتاب سنت کی روشنی میں شریعت، طریقت
وحقیقت کے علوم و معارف پر مشتمل شہرہ آفاق مکتوبات شریفہ
کی پہلی اردو شرح

سمی بہ

المکتوبات شرح مکتوبات

جلد سوم

شاح

ابوالیان محمد سعید احمد رجبی

121- بی ماڈل ٹاؤن گوجرانوالہ

پاکستان 3841160-55-92+ ☎

نظم الاملا سبیل کیش

www.maktabah.org

جُمْلہ حقوق بحق ادارہ محفوظ



بار اول ستمبر 2006 تعداد 1,100
ہدیہ 325 روپے

خطاطی ٹائٹل:

محمد امداد احمد بن صوفی خورشید عالم خورشید رقم

خطاطی:

غلام رسول منظر رقم • حافظ محمد طاہر
کمپوزنگ و ٹائٹل تنظیم الاسلام گرافکس



ناشر

تنظیم الاسلام پبلی کیشنز

مرکزی جامع مسجد نقشبندیہ 121- بی ماڈل ٹاؤن گوجرانوالہ

Tanzeem-ul-Islam Publications

121-B Model Town Gujranwala, Pakistan

Ph : +92-55-3841160, Fax: 055-3731933

URL: www.tanzeemulislam.org

E-mail: info@tanzeemulislam.org

tanzeemulislam@yahoo.com

www.maktabah.org



رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْنَا إِن كُنتُنَا مِن دُونِكَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَالِمِينَ
رَبَّنَا إِنَّا أَلْهَيْنَاكَ أَعْيُنَنَا وَتَنَاوَلْنَا
كَيْدَنَا وَتَوَلَّيْنَا لَأَكْفِرَنَّهُمْ
وَلَا نُؤْمِنُ بِإِلَهِكَ أَفْوَاجًا

رَبَّنَا

تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

اَللّٰهُمَّ
اِنَّكَ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ اَلْعَفْوُ فَاعْفُ
عَنِّيْ - يَا غَفُوْرُ يَا غَفُوْرُ يَا غَفُوْرُ

اَسْتَغْفِرُكَ يَا قَوْلُ الْحَقِّ اَللّٰهُمَّ فَجَنِّبْ مَآكِرَ اَللّٰهِ
مُسْتَحَاقًا وَفَعْلًا وَخَاطِرًا وَسَبَابًا وَنَظَرًا
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ



صَلَّى اللّٰهُ عَلَى جَسَدِهِ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ

الاملا

وارث کمالاتِ محمدیہ حاملِ نسبتِ صدیقیہ
 مہبطِ علومِ حمیدیہ امیرِ عساکرِ اسلامیہ
 قیومِ الوقتِ والموجود خلیفۃ اللہ المعبود

الامام

امام محمد علی المومنین

کے حضورِ ناز میں بصد شوق و انکسار ارغمانِ نیاز

گر قبولِ اقتدائے ہے غرور شرف

ابوالبیان محمد سعید اعظم دہلوی

برہان ولایتِ محمدیہ ۶ حجتِ شرعیہ مصطفویہ

کاشف اسرارِ سبعِ ثمانی ۶ عالمِ علومِ مقطعاتِ قرآنی

امامِ ربانی ، عارفِ حقانی ، قیومِ زمانہ

شیخ الاسلام والمسلمین ، آیت اللہ فی الارضین

حضرت شیخ احمد فاروقی

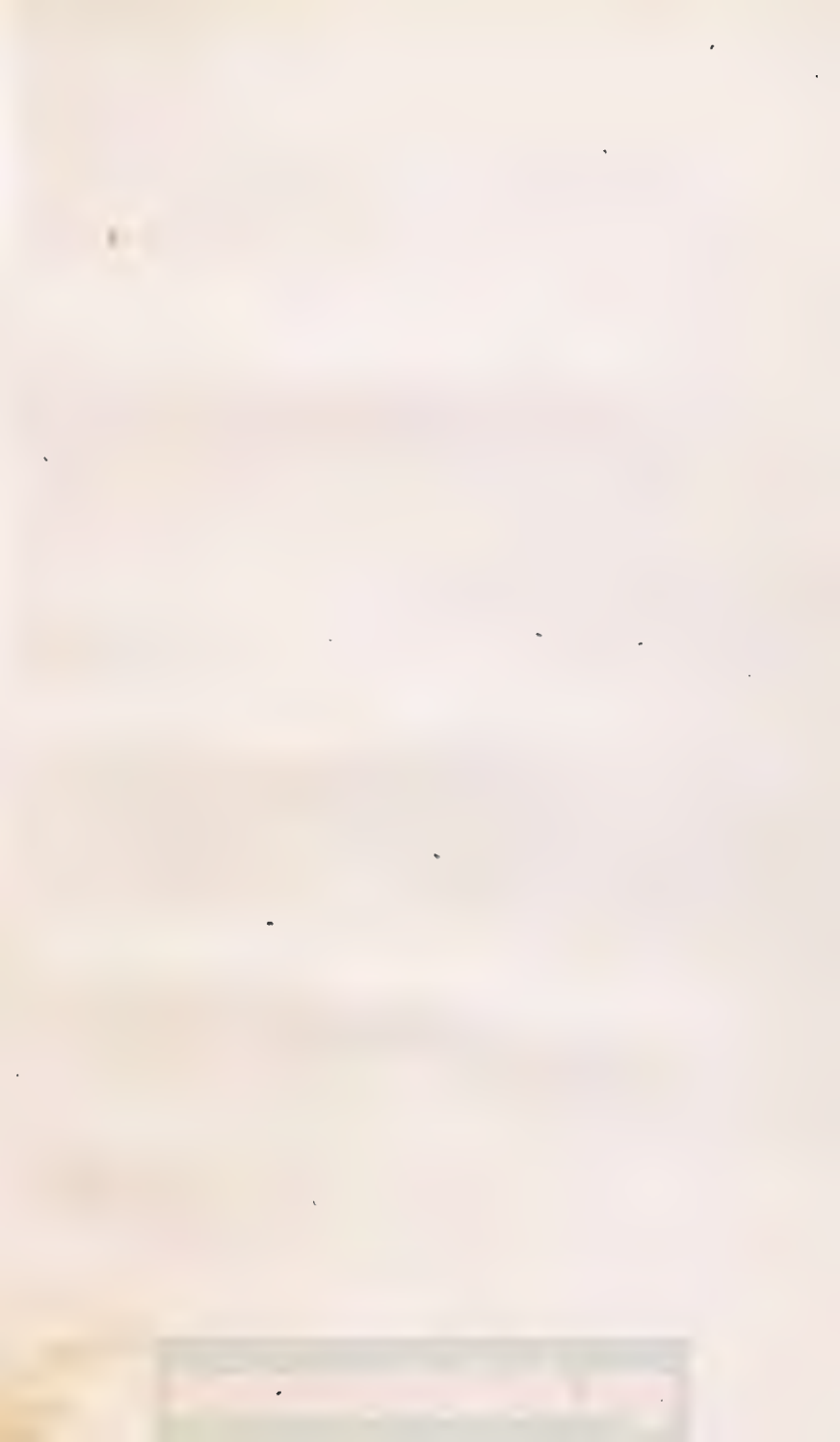
حنفی ، مارثیدی ، نقشبندی ، سرسندی

مجدد الفِ سِ ثمانی

اولیٰ ، رحمانی

۶

قدس سرّہ السُّبحانی



فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۴۶	صورت شریعت اور حقیقت شریعت	۲۷	پیش لفظ
۴۸	علوم طریقت کتاب وسنت سے مؤید ہیں	۸۱	مکتوب ۸۱
۵۱	متن: حق سبحانہ بر جادہ شریعت استقامت.....	۳۳	متن: غربت اسلام نزدیک بیک قرن است برنجہ.....
۵۲	نفس اور شیطان انسان کے دشمن ہیں	۳۴	قربانی، دین اسلام کا عظیم شعار ہے
۵۳	متن: ہر چند ہر چہ گفتہ می شود.....	۳۵	حضرت امام ربانی رضی اللہ عنہ کی تجدیدی اصلاحات
۵۳	حق تعالیٰ ہمارے وہم و تمہیل سے بالا ہے	۸۲	مکتوب ۸۲
۵۴	متن: شریعت و حقیقت عین یک دیگر اند.....	۳۹	متن: آنچہ بر ما و شال لازم است سلامتی
۵۴	شریعت و حقیقت ایک دوسرے کا عین ہیں	۴۰	قلب است.....
۵۵	متن: علامت و موصول حقیقت حق الیقین.....	۴۰	خلوت در انجمن
۵۶	علم کے مراتب ثلاثہ	۴۱	لارہبانیۃ فی الاسلام کا مفہوم
		۴۲	متن: بالفرض اگر غیر را بحکف در دل گزرانند.....
		۴۳	نسبت نقشبندیہ نادرا الوجود ہے
		۸۳	مکتوب ۸۳
		۴۵	متن: ظاہر ابطا ہر شریعت.....

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۷۱	صوفی اور صافی		عارف کو فناء و بقاء کے بعد وجود
۷۲	اہل صفا کی تین اقسام	۵۸	مویہوب تھانی ملتا ہے
	مکتوب ۸۵	۵۸	عداوت متقابلہ سے مراد کیا ہے؟
	متن: آدمی را ہم چنانکہ از درستی	۵۹	عارفین کے سایہ کے گم ہونے کی وجہ
۷۷	اعتقاد چارہ نیست.....		فیض رسانی کیلئے مناسبت طرفین
	عقائد و اعمال اہل سنت کے مطابق	۶۰	ضروری ہے
۷۷	ہی مقبول ہیں		متن: وہر خلا فیکہ بشریعت در علم و
۷۸	متن: جامع ترین عبادات.....	۶۰	عمل.....
۷۸	نماز ارکان خمسہ کی جامع ہے		ابوالوقت صوفیاء کا شطحیات سے
۷۹	سب سے زیادہ قرب نماز میں ہے	۶۱	اجتناب
	متن: صلواتی کہ نہ چنین است	۶۲	وقت کے متعلق صوفیاء کے اقوال
۸۰	صورت صلوٰۃ است.....	۶۳	مقام کی تفصیلات
	ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء	۶۳	حال کی تعریف
۸۰	والمنکر کا مفہوم	۶۵	حال کے متعلق صوفیاء کی آراء
۸۱	اسرار شہد		وقت، حال اور مقام کے درمیان
	بدنی اعمال صالحہ کے بغیر حصول	۶۶	فرق
۸۲	احوال محال ہے	۶۷	حجاب کی دو قسمیں
۸۳	دوران نماز تصور شیخ کا تذکرہ	۶۸	حجاب غلیظ، حجاب خفیف
۸۳	نماز فرض میں مراتب و وجوب کا شہود	۶۹	قلبی حجابات کی اقسام اربعہ
	متن: فعلیکم بمواظبۃ اداء		دوران توجہ شیخ کا آئینہ قلب مکدر ہو
۸۳	الصلوات مع الجماعات.....	۷۰	سکتا ہے

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	مکتوب ۸۷	۸۵	حضور قلب کا انحصار قلب سلیم پر ہے
	متن: پنجتیں بشارت خاندان ایشاں	۸۵	خشوع کی تفصیلات
۱۰۳	را.....	۸۷	نمازیوں کی اقسام خمسہ
۱۰۳	معیت کی دو اقسام		حضرت امام ربانی کی نظر میں
۱۰۴	اقسام رؤیت	۸۸	استحباب کی اہمیت
۱۰۵	سایہ رہبر بہ از ذکر حق کا مفہوم	۸۹	اہل اللہ جو اسس القلوب ہیں
	حضرت شیخ منزل رحمۃ اللہ علیہ کا مختصر		متن: فرزندے شیخ بہاؤ الدین را
۱۰۶	تعارف	۹۰	محبت فقراء.....
۱۰۷	متن: محبت ایشاں را غنیمت شمرند۔	۹۰	اغنیاء کے تر نوالے باعث حجاب ہیں
۱۰۸	محبت شیخ کے آداب و شرائط		دنیا دار کے سامنے تواضع کرنے والا
	شیخ کی خطاء الہامی، خطائے اجتہادی	۹۱	فقیر ملعون ہے
۱۱۰	کی مانند ہے	۹۱	امیر تیمور کے خاتمہ بالخیر کا سبب
۱۱۱	شیخ پر اعتراضات کی گنجائش نہیں		مکتوب ۸۶
	مرید کیلئے تمام فیوض اس کے شیخ		متن: آنچہ بر ماوشماست سلامتی
۱۱۲	سے ہی وابستہ ہیں	۹۵	قلب است.....
	رضائے خداوندی رضائے شیخ سے	۹۶	فتائے لطائف خمسہ اور انکے متعلقات
۱۱۲	مربوط ہے	۹۷	اطمینان نفس کی اقسام
	مکتوب ۸۸	۹۸	اولیاء کرام کی اقسام
	متن: چہ نعمت است کہ کسی با ایمان		اولیاء کرام کے مبادی فیوض اور انکے
۱۱۷	وصلاح.....	۹۸	اسماء گرامی
۱۱۷	عمر رسیدہ صالح کیلئے مژدہ مغفرت	۹۹	اولو العزم انبیاء کے خاص مشارب

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۳۸	خواجگان نقشبندیہ کی دوا امتیازی خصوصیات مکتوب ۹۱	۱۱۸	متن: جانب امید را ترجیح دہند.....
۱۳۱	متن: کار این ست کہ اولاً.....	۱۱۹	عہد شباب میں خوف خدا کا غلبہ چاہئے مکتوب ۸۹
۱۳۱	روحانی پرواز کے دو پر	۱۲۳	الموت.....
۱۳۲	ایمان حقیقی کی علامت مکتوب ۹۲	۱۲۳	متن: ہمیں موت است.....
۱۳۵	متن: الا ہذا کر اللہ تطمنن القلوب.....	۱۲۳	عشاق کیلئے موت پیغام وصل ہے
۱۳۶	اطمینان قلب کے حصول کا ذریعہ ذکر خدا ہے	۱۲۵	رویت باری تعالیٰ کے دو طریقے
۱۳۶	محض استدلال چہرہ حقیقت کو بنقاب نہیں کر سکتا	۱۲۶	قلب عارف کی دو آنکھیں
۱۳۸	علم حجاب اکبر است کے دو مفہوم مکتوب ۹۳	۱۲۷	متن: ولی نعمت مرحومہ شما..... مقتنم بودند.....
۱۵۱	متن: بعد از ادائے نماز مہنگانہ.....	۱۲۷	ایصال ثواب کی اصل، دعائے مغفرت ہے
۱۵۲	اعمال مقربین..... اعمال ابرار	۱۲۸	فوت شدگان کیلئے دعائے مغفرت
۱۵۲	متن: اگر در جمعیت فتور یا بند.....	۱۲۹	کتاب وسنت سے ثابت ہے
۱۵۳	کیفیت قبض اور اس کا تدارک	۱۳۰	ایصال ثواب کا مجددی طریقہ مکتوب ۹۰
۱۵۴	رخصت کی دو اقسام	۱۳۷	متن: نصیحتی کہ بحبان و مخلصان کردہ می شود
		۱۳۸	ماسوا اللہ سے نجات ترکیہ نفس پر موقوف ہے

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	قلب عارف میں ممکنات کے حقائق		مکتوب ۹۴
۱۷۶	نہیں، تمثال ہو سکتے ہیں	۱۵۹	متن: آنچہ لا بد است و ناچار.....
۱۷۷	متن: بعضے از مشائخ در غلبہ سکر.....	۱۶۰	تصحیح عقائد و اعمال کے ارکان اربعہ
	جامعیت محمدیہ، جمع الہی سے اجمع		صفائی باطن اور تزکیہ نفس کے
۱۷۷	ہے کا قول سکر پر مبنی ہے	۱۶۱	درمیان فرق
۱۷۸	صفات باری تعالیٰ کی اقسام ثلاثہ		احکام تکلیفیہ کی اقسام (فرض،
۱۷۸	متن: واد تعالیٰ و تقدس غیر محدود.....	۱۶۱	واجب و غیرہا)
۱۷۹	حق تعالیٰ موجود اور عالم موہوم ہے	۱۶۳	احکام واجب
۱۷۹	متن: شیخ ابویزید بسطامی می گوید۔۔	۱۶۳	فرض اور واجب میں فرق
۱۸۰	نبوت ولایت سے افضل ہے	۱۶۳	سنت کی اقسام
۱۸۱	سکر اور صحو کی مختلف تعبیرات	۱۶۶	حرام اور اس کی اقسام
۱۸۲	سکر اور صحو میں اہل طریقت کا اختلاف	۱۶۷	مکروہ اور اس کی اقسام
۱۸۳	سکر کی اقسام	۱۶۸	مستحب
۱۸۳	شیخ بایزید بسطامی کا مختصر تعارف		مکتوب ۹۵
۱۸۶	ملحوظہ	۱۷۳	متن: ہر چہ در کلیت انسان است۔۔
۱۸۷	متن: در نبوت رو مخلوق فقط نیست	۱۷۳	قلب انسانی حقیقت جامعہ ہے
	نبوت کلئہ مخلوق کی طرف متوجہ ہوتی		اہل اللہ کے قلوب یک گوئہ
۱۸۸	ہے	۱۷۴	بے چون ہیں
۱۸۹	متن: لا یسعی ارضی ولا سمائی.....		الرحمن علی العرش استوی کا لطیف
	قلب عارف میں ظہور حق بے کیف	۱۷۵	مفہوم
۱۹۰	ہوتا ہے	۱۷۶	متن: وجہ بہت ہمیں جامعیت.....

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۰۹	گناہ سے حصول لذت، گناہ پر اصرار کے مترادف ہے مکتوب ۹۷	۱۹۳	مکتوب ۹۶ متن: پنج وقت نماز: جماعت لازم باید ساخت.....
۲۱۳	متن: ہم چنانکہ مقصود از خلقت.....	۱۹۳	نماز با جماعت کی اہمیت
۲۱۳	عبادات سے مقصود حصول یقین ہے	۱۹۵	ادائے زکوٰۃ کی فرضیت
۲۱۳	ایمان کی دو اقسام	۱۹۷	زکوٰۃ کی دو قسمیں
۲۱۵	علماء اور صوفیاء کے ایمان میں فرق	۱۹۸	متن: دار دنیا کہ محل آزمائش و ابتلاء است.....
۲۱۶	معرفت کی دو اقسام	۱۹۹	روز قیامت مومن اور کافر جدا جدا ہونگے
۲۱۶	ایمان حقیقی زوال سے محفوظ ہے	۲۰۱	علمائے ماتریدیہ کے نزدیک خلف و عید جائز نہیں
۲۱۷	ائمہ کرام کا حقیقت ایمان کی جستجو کرنا ایمان ابو بکر رضی اللہ عنہ ساری امت سے افضل ہے مکتوب ۹۸	۲۰۲	حق تعالیٰ کو کفر کے ساتھ ذاتی عداوت ہے
۲۲۱	متن: ان اللہ رفيق يحب الرفق	۲۰۳	متن گناہوں کے ارتکاب سے نور ایمان متاثر ہوتا ہے
۲۲۲	ڈراس کی دیر گیری سے	۲۰۳	قلبی حجاب کی اقسام
۲۲۳	حرم رسوا ہوا بچہ حرم کی کم نگاہی سے	۲۰۶	متن: اصرار بر صغیرہ بہ کبیرہ میر ساعد
۲۲۴	اہل اللہ کے بے ادب بدگوہر ہیں	۲۰۷	گناہ کی اقسام
۲۲۴	متن: المؤمنون هينون لهنون...	۲۰۸	گناہ کبیرہ سات ہیں
۲۲۵	حالت غضب میں فیصلہ کرنے کی ممانعت		
۲۲۶	متن: من قواضع لله.....		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۳۶	کلۃ مخلوق کی طرف متوجہ ہوتا ہے	۲۲۷	تواضع کی اقسام
۲۳۶	متن: اشارت بدوام آگاہی نیست	۲۲۸	تکبر کی قسمیں
۲۳۷	متن: این تجلی ازاں جانب ست	۲۳۰	متن: اندرون ما المفلس.....
	صاحب تزکیہ نفس، تجلیات الہیہ	۲۳۱	ظلم کی مذمت
۲۳۸	کا مظہر ہوتا ہے		حصول ولایت کے بنیادی ارکان
	مکتوب ۱۰۰	۲۳۳	(اکل حلال اور صدق مقال)
۲۵۳	متن: خود را عالم الغیب می فرماید.....	۲۳۵	مظلوم کی بددعا سے بچو
۲۵۳	عالم الغیب ہونا حق تعالیٰ کا خاصہ ہے	۲۳۵	متن: سلام علیکم اما بعد.....
۲۵۴	غیب کی اقسام		لا طاعة للمخلوق فی معصیۃ
۲۵۶	متن: اگر متکلم این کلام مقصود.....	۲۳۷	المخالق
۲۵۷	اسباب ملامت		مکتوب ۹۹
	مسند دعوت پر متمکن صوفیاء کیلئے	۲۴۱	متن: پس ناچار تا زمانیکہ.....
۲۵۸	ملامت سے اجتناب لازمی ہے		عارفین کی ظاہری غفلت، باطنی
	مکتوب ۱۰۱	۲۴۲	غفلت کا باعث نہیں ہوتی
۲۶۱	متن: ہر اعتراضی کہ بر نفس دارند.....	۲۴۲	معرفت کی اقسام
۲۶۲	نفس مطمئنہ کے مراتب اربعہ	۲۴۳	متن: روئے او تمام مخلوق می گردد۔۔۔
۲۶۳	تزکیہ، ہدایت، تزکیہ عنہایت		مبتدی اور منتہی سالکین کے درمیان
۲۶۳	امراض قلبیہ کی دو قسمیں	۲۴۵	فرق
۲۶۴	امراض ذاتیہ، عارضیہ میں تمیز مشکل ہے		متن: مشائخ طریقت در تعین مقام
۲۶۴	ذکر قلبی نفس کی سرکشی کو دور کرتا ہے	۲۴۵	دعوت سخنان فرمودہ اند.....
۲۶۶	جہاد بالنفس، جہاد اکبر ہے		منتہی عارف ظاہری اور باطنی طور پر

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۸۶	قاضی کی اقسام ثلاثہ		مکتوب ۱۰۲
	حالت غضب میں فیصلہ کرنے کی		متن: در شریعت ہر عقد یکہ درو فضل
۲۸۶	ممانعت	۲۶۹	است.....
	مکتوب ۱۰۳	۲۶۹	سود کی تعریف اور اس کی اقسام
۲۸۹	متن: از برائے بودن یا ورودہ اند.....	۲۷۰	سود مفرد..... سود مرکب
۲۸۹	تخلیق انسانی کا مقصد	۲۷۱	رباء الفضل کی تفصیلات
	متن: الموت جسری وصل	۲۷۲	علت مشترکہ میں اختلاف ائمہ
۲۹۰	الحبيب الى الحبيب.....	۲۷۳	تجارت اور سود میں فرق
۲۹۰	موت پیغام وصل ہے	۲۷۴	سود خور کی سزا
	متن: بدعا واستغفار و تصدق امداد	۲۷۵	متن: پس طعام ازان مبلغ سود.....
۲۹۱	باید نمود.....	۲۷۵	لقمہ حرام قلب کیلئے باعث حجاب ہے
۲۹۱	ایصال ثواب کی شرعی حیثیت	۲۷۶	سودی قرض سے کفارہ دینے کی ممانعت
	ایصال ثواب کو نمود و نمائش سے پاک		مکتوب ۱۰۳
۲۹۳	رکھنا لازمی ہے		متن: حق سبحانہ و تعالیٰ با عافیت
۲۹۳	قبور پر پھول ڈالنے کا جواز	۲۷۹	دارد.....
	ایصال ثواب کرنے والا بھی ثواب کا	۲۷۹	عافیت کی اقسام
۲۹۴	حقدار ہے		متن: مدتے ست کہ سر ہند قاضی
	اہل قبور کو طعام وغیرہ کی مثالی	۲۸۱	ندارد.....
۲۹۵	صورت کا پیش ہونا	۲۸۱	عدل و انصاف کے تقاضے
۲۹۵	ایصال ثواب کا مجددی طریقہ	۲۸۲	چرب زبان غاصب کی سزا
۲۹۶	امتی امة مرحومة... (الحدیث)	۲۸۵	خلیفہ اور بادشاہ میں فرق

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	خوارق عادات، ولایت کی شرائط سے نہیں	۲۹۶	صدقہ متقین کا ہی قبول ہوتا ہے
۳۱۵			مکتوب ۱۰۵
۳۱۶	خوارق کی سات اقسام		متن: پس آدمی تازہ مایکہ بمرض قلبی مبتلا است.....
۳۱۷	معجزہ کی تعریف	۳۰۱	ماسوا اللہ کی محبت میں گرفتار صاحب
۳۱۷	اظہار معجزہ کی اقسام ثلاثہ		قلب سقیم ہے
۳۲۰	کرامت کی تعریف	۳۰۱	قلب سلیم اور قلب سقیم میں فرق
۳۲۰	اظہار کرامت کی تین اقسام	۳۰۲	مکتوب ۱۰۶
۳۲۱	اظہار کرامت میں صوفیاء کا اختلاف		متن: محبت ایں طائفہ کہ متفرع بر معرفت.....
	حضرت امام ربانی کے نزدیک		حق تعالیٰ کا قرب، اہل اللہ کی
۳۲۲	خوارق عادات کی اقسام	۳۰۷	شناخت پر موقوف ہے
۳۲۳	متن: اما کثرت ظہور خوارق.....		اہل اللہ کی محبت عطیہ ربانی ہے
	ولایت کی افضلیت کا دار و مدار	۳۰۷	شیخ الاسلام عبد اللہ انصاری کا مختصر
۳۲۵	کثرت کرامات پر نہیں	۳۰۸	تعارف
۳۲۵	ولی اقرب..... ولی ابعد		متن: بغض ایں طائفہ سم قاتل است
۳۲۵	خرق عادات کے بکثرت ظہور کی وجہ	۳۰۹	اہل اللہ سے عداوت باعث ہلاکت
۳۲۷	ولی کو اپنی ولایت کا علم ہونا لازمی نہیں	۳۰۹	متن: بغض ایں طائفہ سم قاتل است
	متن: خوارقے کہ از بعضے اولیائے		اہل اللہ سے عداوت باعث ہلاکت
۳۲۷	این امت ظہور آمدہ.....	۳۱۰	ہے
۳۲۸	ولی کی تعریف		مکتوب ۱۰۷
۳۲۸	صحابی کی تعریف		متن: ظہور خوارق نہ از ارکان
	متن: هیچ کس از القاء شیطانی محفوظ	۳۱۵	ولایت ست
۳۳۰	نہست.....		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	مکتوب ۱۰۹	۳۳۰	القائے شیطانی سے کوئی بھی محفوظ نہیں
	متن: اہل اللہ اطباء امراض قلبیہ		متن: طالب مبتدی را دریں تفرقہ
۳۳۹	اند.....	۳۳۳	دلیل واضح است.....
۳۳۹	اہل اللہ امراض باطنیہ کے طبیب ہیں	۳۳۳	کرامت اور استدراج میں فرق
	اہل اللہ کی خدمت میں حاضری کے	۳۳۴	استدراج کی تعریف و تفصیلات
۳۵۰	تقاضے	۳۳۵	وجدان کی تعریف
۳۵۰	اچھی اور بری صحبت کی مثال	۳۳۵	استدراج کی اقسام
	اہل اللہ خدا تعالیٰ کے ہم نشین ہوتے		متن: عوام معنی مخلوق را برنگ دیگر
۳۵۱	ہیں	۳۳۶	فہمیدہ اند.....
۳۵۱	اہل اللہ کا ہم نشین بد نصیب نہیں ہوتا	۳۳۷	ظن کی اقسام اربعہ
	اہل اللہ کی بدولت لوگوں کو رزق	۳۳۸	شیخ بسطامی سے لوگوں کی بدگمانی
۳۵۲	ملتا ہے	۳۳۹	قازف کی تکذیب کرنا واجب ہے
	متن: این حالت نزد اہل اللہ معبر		شیخ کی خدمت میں برادر طریقت کی
۳۵۲	بقضاء است.....	۳۳۹	شکایت کرنا ممنوع ہے
۳۵۳	فتائے صوری..... فتائے حقیقی		مکتوب ۱۰۸
۳۵۴	ولایات سہ گانہ اور کمالات نبوت		متن: بعضے از مشائخ در سکر وقت
	کمالات نبوت تک رسائی محبوبوں کا	۳۳۳	گفتہ اند.....
۳۵۴	حصہ ہے	۳۳۳	نبوت، ولایت سے افضل ہے
	مکتوب ۱۱۰		صاحبان ارشاد کا مقصود رشد و ہدایت
	متن: مقصود از خلقت انسانی ادائے	۳۳۴	یہی ہوتا ہے
۳۵۷	وظائف.....		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	مکتوب ۱۱۲		حصول معرفت متابعت نبوی کے
۳۷۳	متن: حق سبحانہ مافلسان را.....	۳۵۷	بغیر ناممکن ہے
	عقائد اہل سنت سے متصادم احوال	۳۵۸	متن: امانزد مقربان از سیئات ست
۳۷۴	استدراج ہیں	۳۵۸	محض طلب حق مقربین کا حصہ ہے
۳۷۴	علماء کے علوم میں خطا کی گنجائش نہیں	۳۵۹	جنت رضائے حق کا محل ہے
	مکتوب ۱۱۳		عشاق کے نزدیک وصل یار کے بغیر
۳۷۷	متن: انجذاب و کشش نمی باشد.....	۳۵۹	جنت بے مزہ ہے
	عینیت کا قول توحید و جودی کے	۳۶۰	متن: ہر گاہ در امور اخروی.....
۳۷۸	ثمرات میں سے ہے	۳۶۰	جنت کی نعمتیں مقصود نہیں ہیں
۳۷۸	توحید شہودی اقریبیت کا مرتبہ ہے	۳۶۰	دنوی محبت ہر خطا کی جڑ ہے
۳۷۹	شیخ ابن عربی مقبولین میں سے ہیں		مکتوب ۱۱۱
۳۷۹	روح کی دو قسمیں		متن: توحید عبارت از تخلیص قلب
	مکتوب ۱۱۴	۳۶۵	است.....
	متن: حق سبحانہ مافلسان بے سرو	۳۶۶	توحید کی تعریفات
۳۸۳	برگ.....		حق تعالیٰ کے احد اور واحد ہونے کا
۳۸۳	سعادت ابدی متابعت نبوی میں ہے	۳۶۶	تذکرہ
۳۸۴	اتباع و اطاعت کا مفہوم	۳۶۷	توحید کے مراتب اربعہ
۳۸۵	اعمال نبویہ کی دو اقسام		متن: فرقی در میان لامعبود الا
	متن: اہل ضلالت ریاضات و	۳۶۸	اللہ.....
۳۸۶	مجاہدات بسیار.....	۳۶۹	اسرار توحید کے اظہار کی دو وجہیں
۳۸۷	ریاضت کی دو قسمیں		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۰۶	نظر بر قدم کا مفہوم	۳۸۷	تزکیہ نفس شیخ کی توجہ پر موقوف ہے
	مشائخ طریقت کے اپنے مریدوں کو	۳۸۸	شیخ کی توجہ کبریت احمر ہے
	دوسرے مشائخ کی مجالس سے روکنے		متن: عمل کہ بموافقت شریعت واقع
۳۰۷	کی وجوہات	۳۸۹	می شود.....
۳۰۹	حصول فیض تصور شیخ پر موقوف ہے	۳۸۹	اعمال شرعیہ ہی باعث ثواب ہیں
	مکتوب ۱۱۸		مکتوب ۱۱۵
۳۱۳	متن: من عمل صالحاً فلنفسہ..	۳۹۳	متن: این را کہ مادر صد قطع آنیم.....
	اہل اللہ کی شان میں زبان درازی	۳۹۴	راہ طریقت سات قدم ہیں
۳۱۴	حرام نصیبی کی علامت ہے	۳۹۵	ظلمانی اور نورانی حجابات کا مفہوم
۳۱۵	اولیاء محفوظین ہی ملائکہ سے افضل ہیں	۳۹۶	تجلیات ذاتیہ کے اطلاقات
	مکتوب ۱۱۹		مکتوب ۱۱۶
۳۱۹	متن: این راہ دیوانگی می طلبد.....		متن: سلامتی قلب موقوف بر نیان
	دیوانگی کے بغیر اعمال شرعیہ چنداں	۳۹۹	ماسوی ست.....
۳۱۹	نتیجہ خیز ثابت نہیں ہوتے	۴۰۰	فنائے قلب کا مفہوم
۳۲۰	دیوانگی کی اہمیت نگاہ رسالت میں		قبور اولیاء سے استفادہ کا دار و مدار
۳۲۰	دیوانگی کی ایک روشن مثال	۴۰۱	فنائے قلب پر ہے
۳۲۱	متن: بالجملہ علاج ایں تفرقہ.....		مکتوب ۱۱۷
۳۲۲	خلافت کی دو اقسام	۴۰۵	متن: چند گاہ قلب تابع حس است.....
	سالکین کو خلافت مقیدہ دینے کی		سالک کیلئے محبت شیخ حصار کی
۳۲۳	وجوہات	۴۰۶	حیثیت رکھتی ہے
		۴۰۶	عارفین مظاہر جمیلہ سے متاثر نہیں ہوتے

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۴۴۶	محمدی المشرّب عارفین سب سے زیادہ بلند ہمت ہوتے ہیں مکتوب ۱۲۳	۴۲۹	مکتوب ۱۲۰ متن: فرصت لیبر است در صرف آں در اہم.....
۴۴۹	متن: ای برادر در خبر آمدہ است.....	۴۳۰	ارباب جمعیت کون ہیں.....؟
۴۴۹	لا یعنی امور ترک کرنے کی ترغیب اعلیٰ سے اعراض کو لا یعنی امور کہنے کی وجوہات ثلاثہ	۴۳۱	متن: فلا جرم صار خطاء معاویۃ.....
۴۵۰	مکتوب ۱۲۴ متن: محبت آثار اچوں شمار خست طلبید.....	۴۳۲	مقام صحابیت خطا کی اقسام
۴۵۵	حضرت امام ربانی کا حقیقت کعبہ سے بہرہ اندوز ہونا	۴۳۳	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خطا کو خطاء منکر کہنا زیادتی ہے
۴۵۶	متن: صلاح فقیر از اول در رفتن شما.....	۴۳۴	تابعین میں سے افضل کون ہیں
۴۵۶	طریقت نقشبندیہ کو سمجھنا غبی لوگوں کے بس کی بات نہیں مکتوب ۱۲۵	۴۳۵	حضرت اولیس قرنی کا مختصر تعارف حضرت عمر بن عبدالعزیز کا مختصر تعارف
۴۵۷	متن: عالم چہ صغیر و چہ کبیر..... عینیت کا قول غلبہ سکر کا ثمرہ ہے مکتوب ۱۲۶	۴۳۷	مکتوب ۱۲۱ متن: ایں راہ ہمگی ہفت گام قرار یافتہ است.....
۴۶۱	متن: طالب را باید کہ.....	۴۳۱	حضرت امام ربانی کے مریدین کے باطنی احوال کا تجزیہ
۴۶۲	مکتوب ۱۲۷	۴۳۱	مکتوب ۱۲۲ متن: دوام احضار واجتناب..... ناقص شیخ کی صحبت زہر قاتل ہے
۴۶۷		۴۳۵	
		۴۳۶	

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۸۲	التقاء فیض کی دو قسمیں		نفسانی خواہشات حق تعالیٰ کی مرضی کے خلاف ہیں
۳۸۳	ساکین کے شق صدر کی دو صورتیں	۳۶۸	متن: اگرچہ وجود رانیز در اں موطن
۳۸۴	متن: دور و راء الراء می باید جست	۳۶۸	صوفیہ وجودیہ کے نزدیک ذات و ممکنات ایک دوسرے کا عین ہیں
۳۸۵	حق تعالیٰ سبحانہ و راء الراء ہے	۳۶۹	حضرت امام ربانی کے نزدیک واجب تعالیٰ بذات خود موجود ہے
	مکتوب ۱۲۹		حضرت امام ربانی کے نزدیک قرب و معیت ذاتی نہیں علمی اور بے کیف ہے
	متن: آدمی چونکہ جامع ترین موجودات است	۳۷۰	متن: از حصول فناء فی اللہ
۳۸۹	انسان کی جامعیت اجزائے عشرہ سے مرکب ہے	۳۷۱	فناء و بقا کے بعد بھی ممکن واجب نہیں ہوتا
۳۸۹	متن: آئینہء ادب بواسطہء جامعیت اتم است	۳۷۱	مکتوب ۱۲۷
۳۹۰	صوفیاء کرام کے نزدیک امانت سے مراد درد و شوق ہے	۳۷۲	متن: باید دانست قال اللہ سبحانہ و تعالیٰ
۳۹۱	مکتوب ۱۳۰		حصول معرفت اعمال مقربین میں سے ہے
	متن: تلویحات احوال را چندان اعتبار نیست	۳۷۵	مکتوب ۱۲۸
۳۹۵	دوران سلوک پیش آنے والے واقعات و کیفیات	۳۷۶	متن: ہمت را بلندی باید ساخت
۳۹۵	مکتوب ۱۳۱	۳۸۱	راہ طریقت غیب الغیب اور دشوار ہے
	متن: طریقہ حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسراہم	۳۸۱	
۳۹۹			

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	مکتوب ۱۳۳	۴۹۹	طریقت نقشبندیہ کے کمالات
۵۱۷	متن: فرمت راغبیت باید شمرد.....		متن: درین طریق التزام سنت
۵۱۷	لا یعنی رسومات سے اجتناب لازم ہے	۵۰۰	است.....
	مکتوب ۱۳۴	۵۰۱	بدعت کی تعریفات
	متن: محبت آثار الوقت سیف		بدعت فی الشریعت..... بدعت
۵۲۱	قاطع.....	۵۰۱	فی الطریقت
۵۲۱	وقت تیز دھار تلوار کی مانند ہے		سنت اور بدعت ایک دوسرے کی
۵۲۲	محل عقل کیا ہے؟	۵۰۲	ضد ہیں
۵۲۲	عقل جزئی..... عقل کلی	۵۰۳	حضرت امام مہدی کا بدعتی عالم کو قتل کرنا
	عقل اول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی	۵۰۵	ارتقاء روحانی کے دو بازو
۵۲۳	ذات گرامی ہے		اپنی طریقت کی حفاظت اہم ترین
	مکتوب ۱۳۵	۵۰۵	امر ہے
	متن: اعلم ان الولاية عبارة عن	۵۰۶	متن: عجب است در بلا و علماء کہ.....
۵۲۷	الفناء والبقاء.....	۵۰۶	چوں کفر از کعبہ بر خیزد.....
۵۲۷	ولایت عامہ..... ولایت خاصہ		مکتوب ۱۳۶
۵۲۸	ولایت خاصہ کے دو مفہوم	۵۱۱	متن: ای برادر ظاہر از صحبت فقراء.....
	متن: و من شرف بهذه النعمة		امراء کی مرغن غذائیں سالکین کے
۵۲۹	العظمیٰ.....	۵۱۱	لئے باعث حجاب ہیں
	بقائے اکمل کے بعد عارفین کے	۵۱۲	انما اموالکم و اولادکم فتنہ
۵۳۰	اجسام محفوظ رہتے ہیں		اہل اللہ کے ساتھ نیاز مندی
۵۳۰	متن: و سلم قلبه لمقلبه.....	۵۱۲	سرمایہ و دارین ہے

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	مکتوب ۱۳۷	۵۳۱	لطائف عالم امر کے مبادئی فیوض
	متن: التذ اذ در عبادات و رفع		متن: ان الولاية الخاصة
۵۴۹	کلفت.....	۵۳۱	المحمدية.....
	دوران نماز لذت کا حصول نعمت عظمیٰ		محمدی المشرّب صوفیاء پر لطافت کا
۵۴۹	ہے	۵۳۲	غلبہ ہوتا ہے
۵۵۱	نماز کا انکار زندہ والحاد ہے		متن: انه صلى الله عليه وسلم
	دائی نماز سے مراد ذکر نہیں بلکہ نماز	۵۳۳	اسرى ليلة المعراج بالجسد ...
۵۵۱	مخگانہ ہے	۵۳۴	شیخ ابوالحسن رفاعی کی روحانی پرواز
	واعبدالہک حتی باتیک		حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج
۵۵۲	الیقین کا مفہوم	۵۳۵	جسمانی
	دوران نماز تڑپنا پھر کتنا ناقص ہونے	۵۳۵	مسئلہ رؤیت باری تعالیٰ
۵۵۲	کی علامت ہے	۵۳۶	جنت میں رؤیت بے جہت ہوگی
	متن: در دنیا در رنگ رتبه رؤیت	۵۳۷	دنیا میں رؤیت باری تعالیٰ محال ہے
۵۵۳	ست.....	۵۳۸	ثبوت رؤیت کے متعلق تین اقوال
۵۵۳	غایت قرب در نماز		مکتوب ۱۳۶
۵۵۳	آخرت میں رؤیت باری کی دو اقسام		متن: حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ از
	مکتوب ۱۳۸	۵۴۳	کمال کرم.....
	متن: فرزندے ارشدے بایں	۵۴۳	قوت لایموت پر قناعت
۵۵۷	دنیہ.....	۵۴۴	طول اہل کی مذمت
۵۵۷	دین و دنیا کا اکٹھا ہونا محال ہے	۵۴۵	امید کی اقسام
۵۵۸	متن: صحبت اہل دنیا و اختلاط		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۵۷۸	دوا اہم ارکان طریقت	۵۵۸	بایاں.....
	مکتوب ۱۳۲	۵۵۸	اہل دنیا کی محبت زہر قاتل ہے
	متن: نیاز یکہ بدرویشان فرستادہ	۵۵۹	متن: نجانا اللہ سبحانہ وایاکم
۵۸۱	بودند.....	۵۶۰	اہل اللہ کے طفیل دعا کرنا جائز ہے
۵۸۱	اہل اللہ نذر و نیاز کے حقدار ہوتے ہیں		مکتوب ۱۳۹
۵۸۲	نذر کی اقسام	۵۶۵	متن: بخند و ما کفار قریش چوں.....
۵۸۳	نذر کے دو معانی		اہل اللہ کے دشمنوں کا منہ توڑ جواب
۵۸۳	متن: فرجی کہ مکرر پوشیدہ شدہ است	۵۶۶	دینا لسانی جہاد ہے
۵۸۵	اہل اللہ کے تبرکات کی برکات		حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے ہجو یہ
	مکتوب ۱۳۳	۵۶۷	اشعار
۵۸۹	متن: موسم جوانی را غنیمت شمر دہ.....		مکتوب ۱۴۰
۵۸۹	یہ پانچ چیزیں غنیمت ہیں		متن: رنج و محنت از لوازم محبت
	مکتوب ۱۴۲	۵۷۱	است.....
۵۹۳	متن: سیر و سلوک عبارت از حرکت.....	۵۷۱	فقر، عشق کے معنومات میں سے ہے
۵۹۴	سیر و سلوک سے مراد حرکت علمی ہے	۵۷۲	درد و سوز نعمتِ عظمیٰ ہے
	سیور اربعہ کے تذکرہ سے مقصود		ساک کو دو دستوں کی کج روی سے
۵۹۵	ساکلین میں شوق پیدا کرنا ہے	۵۷۳	دلبرداشتہ نہیں ہونا چاہئے۔
	مکتوب ۱۴۵		مکتوب ۱۴۱
	متن: مشائخ طریقہ نقشبندیہ		متن: عمدہ این کار محبت و اخلاص
۵۹۹	قدس اللہ.....	۵۷۷	است.....
۵۹۹	طریقت نقشبندیہ میں سلوک کی ابتداء	۵۷۷	فنائی اشخ راہ طریقت کا پہلا زینہ ہے

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۶۱۷	سالک کا قبلہ توجہ اپنا شیخ ہی ہے	۶۰۱	متن: جمعے باشند از طلاب این طریقہ علیہ.....
۶۱۸	اہل اللہ کے لطائف کا متشکل ہونا حقیقت ثابتہ ہے	۶۰۱	طریقت میں جلدی حلاوت محسوس نہ ہونے کی وجہ
۶۱۹	صوفیاء کے جسم روح اور ان کی روحیں جسم ہیں		مکتوب ۱۳۶
	مکتوب ۱۳۹	۶۰۵	متن: فرصت را از دست نہ ہند.....
۶۲۳	متن: عجب است کہ ایں ہمہ خود را.....	۶۰۵	در جوانی توبہ کردن.....
۶۲۲	رزق رسانی اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم ہے		مکتوب ۱۳۷
	متن: در کسوت فقر ایں ہمہ تلاش		متن: جمعے از مشائخ طریقت
۶۲۳	در.....	۶۰۹	قدس اللہ.....
	فقر و درویشی امت مسلمہ کے غم میں		گسستن اور پیوستن کے متعلق
۶۲۵	رونے کا نام ہے	۶۱۰	اختلاف صوفیاء
	متن: از گفت و شنود مردم آزار.....	۶۰۱	پیوستن کی دو اقسام
۶۲۵	سالکین کیلئے لوگوں کی ملامت		متن: بہر حال مظہر گسستن و
۶۲۵	بلندی درجات کا باعث ہے	۶۶۱	پیوستن.....
	مکتوب ۱۵۰		مکتوب ۱۳۸
	متن: از تمت اوضاع دنیوی و تفرق		متن: صاحب ری بے حاصل
۶۲۹	احوال.....	۶۱۵	است.....
	سالک کو مصائب کا مقابلہ پامردی	۶۱۵	صاحب ری کم ظرف سالک ہے
۶۳۰	سے کرنا چاہئے		متن: زہارہ توسط روحانیات
۶۳۱	انہاں دکھاں توں سکھ وارے	۶۱۶	مشائخ.....

بیش لفظ

غوث المحققین، قطب العارفین حضرت امام ربانی سیدنا مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز کے مکتوبات شریفہ شریعت و طریقت کے انوار کا خزانہ اور معرفت و حقیقت کے اسرار کا گنجینہ ہیں جو علمائے راسخین کے علوم سے بالا اور عرفائے کاملین کے معارف سے وراء، مشکوٰۃ نبوت سے مقتبس اور مجدد الف ثانی کے ساتھ مختص ہیں۔ جن کے مطالعہ سے حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کی شان اجتہاد و امامت کا علم اور مقام قیومیت و مجددیت کا یقین ہوتا ہے۔

ہمارے مرشد و مربی، شہباز طریقت، سعید الاولیاء، سراج العارفین، شارح مکتوبات امام ربانی حضرت علامہ ابوالبلیان پیر محمد سعید احمد مجددی قدس سرہ السرمدی نے ان مکتوبات شریفہ کی تشریحات و توضیحات بصورت درس بیان فرمائیں جنہیں بذریعہ ٹیپ ریکارڈ ریکسٹوں میں محفوظ کر لیا گیا اب وہ قیمتی سرمایہ صفحہ قرطاس پر نقل کر کے اور ترتیب و تسوید کے جاگداز مراحل سے گزار کر الہیات شرح مکتوبات کے نام سے آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

قبل ازیں الہیات شرح مکتوبات کی پہلی دو جلدیں اپنی پوری آب و تاب سے منصفہ شہود پر آ کر اصحاب علم و فن اور ارباب معرفت سے داد و تحسین حاصل کر چکی ہیں۔ اس شرح کی مقبولیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ جونہی یہ شرح طبع ہو کر سامنے آئی تو ارباب ذوق نے اسے ہاتھوں ہاتھ لیا اور اپنے روزانہ کے اوراد و وظائف میں اس کے مطالعہ کو شامل فرمایا۔

ارباب ذوق کا بڑا اصرار تھا کہ اس شرح کی تیسری جلد، جلد از جلد منظر عام پر آئے مگر بعض تحقیقی مصروفیات کی بناء پر تاخیر در تاخیر ہوتی رہی۔ بلاشبہ یہ تحقیق و تدقیق اس شرح کا تقاضا تھی کیونکہ علوم و معارف پر مشتمل یہ کتاب مستطاب عصر حاضر میں علوم تصوف و طریقت کا بہترین ماخذ اور انسائیکلو پیڈیا ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ اس ضمن میں اگر علامہ محمد بشارت علی مجددی، فاضل دارالعلوم نقشبندیہ امینیہ گوجرانوالہ کا ذکر نہ کیا جائے تو سلسلہء کلام تشنہ تکمیل ہوگا کیونکہ انہوں نے اس شرح کی بابت انتھک کدوکاوش کی اور اس عظیم سرمایہ کی ترتیب و تدوین میں پوری جانفشانی سے خدمت کی اور اپنے شیخ طریقت حضرت ابوالبیان رحمۃ اللہ علیہ کے عظیم علمی و روحانی ورثہ کو عوام و خواص تک پہنچایا۔

میں انتہائی ممنون ہوں استاذ العلماء حضرت علامہ رب نواز خاں اجیری مدظلہ (فاضل دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف ضلع سرگودھا) کا جن کی شبانہ روز مصروفیات اس کتاب کی اشاعت میں آڑے نہ آسکیں اور آپ نے پورے مسودے کا دقت نظر سے مطالعہ کیا، نقد و نظر فرمائی اور اپنی قیمتی آراء سے نوازا۔

نیز میں دعا گو ہوں اپنے جملہ احباب کے لئے بالخصوص علامہ محمد نوید اقبال مجددی، علامہ حافظ تنویر حسین مجددی، علامہ حافظ محمد انور سعید مجددی، علامہ محمد اشفاق احمد مجددی، علامہ حافظ محمد راشد مجددی، سید اظہر علی شاہ مجددی، محمد سعید احمد صدیقی، محمد اکبر شاہ مجددی، شہزادہ محمد عارف مجددی، آفتاب احمد مجددی اور ڈاکٹر انوار احمد اعجاز جنہوں نے اس شرح میں قلم و قرطاس سے لیکر اس کی ترتیب و تسوید، حوالہ جات، پروف ریڈنگ، تحقیق و تدقیق اور طباعت کے جملہ مراحل تک خوب محنت کی۔

علاوہ ازیں محمد ندیم ارشد مجددی اور محمد جاوید احمد مجددی (تنظیم الاسلام گرافکس)

جنہوں نے اپنی جملہ صلاحیتوں کو بروئے کار لاتے ہوئے اس کی کمپوزنگ کی اور تحسین و

ترجمین کے غارہ سے خوب نکھارا۔

اللہ تعالیٰ ان تمام احباب کی کاوشوں کو قبول فرماتے ہوئے انہیں اجر عظیم اور ثواب عظیم عطا فرمائے اور اپنے شیخ مکرم حضرت ابوالبلیان رحمۃ اللہ علیہ کے فیض کا امین اور قسیم بنائے۔

حق تعالیٰ کے حضور دعا ہے کہ وہ اس کتاب مستطاب کو شرف قبولیت سے نوازے اور ہمارے آقائے ولی نعمت حضرت ابوالبلیان قدس سرہ العزیز کے درجات جنت الفردوس میں بلند سے بلند تر فرمائے اور آپ کی مرقد انور کو بقعہ نور بنائے۔
 اللَّهُمَّ آمِينَ بِجَاهِ النَّبِيِّ الْأَمِينِ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 آخر میں قارئین سے التماس ہے کہ دوران مطالعہ اگر کمپوزنگ، حوالہ جات، پروف ریڈنگ یا طباعت کی کوئی فروگزاشت پائیں تو دامن عفو میں جگہ دیتے ہوئے ہمیں مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کا اعادہ نہ ہو۔

حَبْلُ الْإِذَةِ مُحَمَّدٍ رَفِيعُ الْوَجْهِ عَجَلِي

تجارہ شین درگاہ حضرت ابوالبلیان رحمۃ اللہ علیہ

دفترِ اولِ مکتوب

مکتوبِ الیہ

نقابتِ ستارہ کلاں لکھنؤ علیہ رحمۃ اللہ



موضوع

قربانی دینِ اسلام کا ایک عظیم شعار ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت لالہ بیگ رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ آپ اکبر بادشاہ کے بیٹے سلطان مراد کے بخشی تھے۔ صوبہ بہار کے گورنر بھی رہے۔ آپ نے صوفیاء کرام کا ایک مبسوط تذکرہ ”ثمرات القدس من شجرات الانس“ کے نام سے لکھا ہے (بر حاشیہ مآثر الامراء ۲/۳۸۶) ۱۰۱۶ھ میں بنگالہ میں وفات پائی۔
(تجلیات ربانی بحوالہ تاریخ محمدی قلمی)

مکتوب - ۸۱

متن غربت اسلام نزدیک بیک قرن است برنجی قرار
یافتہ است۔۔۔ کہ اگر مسلمانی از شعار اسلام اظہار نماید
بقتل میرسد فَنَجِّ بَقْرَہ در ہندوستان از اعظم شعار اسلام است
کفار بحزبہ دادن شاید راضی شوند اما بذبح بقرہ ہرگز راضی
نخواہند شد

ترجمہ: تقریباً ایک صدی سے غربت اسلام اس حد تک پہنچ چکی ہے..... کہ اگر کوئی
مسلمان کسی اسلامی شعار کا اظہار کرتا ہے تو قتل کر دیا جاتا ہے۔ ذبیحہ گاؤں جو ہندوستان
میں اسلام کے اعظم شعار میں سے ہے (ختم ہو چکا ہے) اب صورت حال یہ ہے کہ
کفار جز یہ ادا کرنے پر تو شاید راضی ہو جائیں مگر ذبح گائے پر کبھی راضی نہیں ہونگے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ، غربت اسلام اور غلبہ کفار
کے بارے میں رقمطراز ہیں کہ اکبر بادشاہ کے دور سلطنت میں کفار ناہنجار کی ملی بھگت
سے جہاں دیگر اسلامی شعار اور دینی احکام معدوم قرار دے دیئے گئے وہاں ذبیحہ
گاؤ پر بھی پابندی عائد کر دی گئی جس کی بنیادی وجہ اکبر کے ہندو گھرانوں سے

ازدواجی تعلقات کے علاوہ اعیان مملکت اور امور سلطنت میں ہندو راجاؤں کا عمل دخل بھی تھا چنانچہ آفتاب پرستی، سنگ پرستی، قمار بازی، شراب نوشی، ریش تراشی اور بے ججائی جیسی ہندوانہ رسومات اور ملحدانہ نظریات کو دور اکبری میں رواج ملا تھا۔

چونکہ گائے کی قربانی برصغیر میں اعظم شعائر اسلام میں سے تھی جس کے مٹ جانے پر حضرت امام ربانی قدس سرہ نے بڑے دکھ کا اظہار فرمایا ہے کیونکہ قربانی تسلیم و رضا کا جذبہ اور خلوص و وفا کا ہدیہ ہے..... قربانی حصول قرب کا ذریعہ اور محبت الہی کا مظاہرہ ہے..... قربانی خلیل اللہ کی سنت اور حبیب اللہ کی ادا ہے..... قربانی وصل رحم اور حصول انعام کا موجب ہے..... قربانی عظمت کی کوہان اور بندگی کا نشان ہے..... قربانی مسلمان کے لئے باعث افتخار اور دین اسلام کا عظیم شعار ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ جل سلطانہ والبدن جعلناہا لکم من شعائر اللہ میں قربانی کے اونٹ کو شعائر اللہ فرمایا گیا ہے اور شعائر اللہ کی تعظیم و تکریم باطنی پاکیزگی اور قلبی طہارت کی علامت ہے جیسا کہ ارشاد ربانی وَمَنْ يُعْظِمْ شُعَائِرَ اللّٰهِ فَاِنَّهَا مِنْ تَقْوٰی الْقُلُوْبِ سے واضح ہے۔

نیز ادیان سابقہ اور ام ماضیہ کے ہر دور میں قربانی کا وجود کسی نہ کسی صورت میں موجود رہا ہے۔ بنی اسرائیل کو ذبح گائے کا حکم اس لئے دیا گیا تھا تا کہ گوسالہ پرستی کا تصور اور گائے کا تقدس ہمیشہ کیلئے معدوم ہو جائے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ يَامُرُكُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَةً ۚ سے عیاں ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات اور آل اطہار کی طرف سے گائے کی بھی قربانی دی جیسا کہ ایک روایت میں ہے صَحٰی رَسُوْلُ اللّٰهِ عَنْ نِسَائِهِمْ بِالْبَقَرَةِ ۚ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے گائے کی قربانی دی۔

دوسری روایت میں ہے: اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ نَحَرَ عَنِ اِلٰى مُحَمَّدٍ فِي حُجَّةِ الْوِدَاعِ بَقْرَةً وَّاحِدَةً اِلَيْهِ عَنِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے اپنی آل اطہار کی طرف سے حجۃ الوداع کے موقع پر ایک گائے کی قربانی دی۔

بیتنا

واضح رہے کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے مجددانہ کارناموں اور مجاہدانہ کاوشوں سے اتباع سنت، ترویج شریعت، تائید ملت اور تخریب بدعت کا اس قدر بھرپور کام ہوا کہ باید و شاید۔ چنانچہ نیرۃ امام ربانی حضرت العلام شاہ ابوالحسن زید فاروقی مجددی دہلوی قدس سرہ رقمطراز ہیں

قلعہ کانگرہ جو بکر ماجیت کے ہاتھوں فتح ہوا جس کی کامیابی کی نوید حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے دی تھی فتح کے بعد جب جہانگیر قلعہ دیکھنے گیا اور حضرت (امام ربانی قدس سرہ) سے عرض کیا کہ ”اگر شاہا با رفاقت کنید برآن قلعہ ذبح بقرہ دہیم و بنائی مساجد و نشر اسلام کنیم چنانچہ ایشان ہمراہ بادشاہ برآن قلعہ برآمدند بادشاہ ہمہ آنچہ فرمودہ بودند بجا آوردند“

یعنی اگر آپ ہمیں رفاقت کا شرف بخشیں تو ہم قلعہ پر جا کر گائے ذبح کریں گے، مساجد کی بنیادیں رکھیں گے اور اسلام کی اشاعت کریں گے۔ چنانچہ حضرت امام ربانی قدس سرہ بادشاہ کے ہمراہ قلعہ پر تشریف لے گئے تو جو کچھ بھی آنجناب نے ارشاد فرمایا بادشاہ اسے بجالایا۔

جہانگیر اپنی تزک میں فتح کانگرہ کے متعلق لکھتا ہے:

توفیق ایزدی اذان کہلو اگر نماز اور خطبہ پڑھوایا اور اپنے سامنے گائے ذبح کروائی ان امور میں سے کسی ایک پر بھی آج تک اس قلعہ میں عمل نہیں ہوا تھا میں نے اس توفیق

ایزدی کیلئے جو کسی بھی بادشاہ کو اس سے قبل نصیب نہیں ہوئی تھی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ شکرانہ بجالا کر اس قلعہ کے اندر ایک عالی شان مسجد تعمیر کئے جانے کا حکم دیا۔
پھر چند سال بعد اکبر کے الحاد گڑھ (آگرہ کے قلعہ) میں شاہ جہان نے سنگ مرمر کی عالی شان مسجد بنوائی اور دہلی کی جامع مسجد بنا کر اذان دلوائی، جس کی صدا اللہ کے فضل سے آج تک مسلمانان ہند کے دلوں میں روح ایمان پھونک رہی ہے اور پھر حضرت سلطان اورنگ زیب عالمگیر قدس سرہ کے عہد میں فتاویٰ عالمگیری کی ترتیب و تدوین ہوئی جس کو ممالک عربیہ میں فتاویٰ ہندیہ کہتے ہیں۔

تِلْكَ اَنْثَارُنَا تَذَكُّرٌ عَلَيْنَا
فَاَنْظُرُوا بَعْدَنَا اِلَى الْاَنْثَارِ ۱

دفتر اول مکتوب ۸۲

مکتوب الیہ

حضرت شیخ سید کنیز خان لودی رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

نُزُولِ اُمرتب میں دنیوی تعلقات مضر نہیں ہوتے
نسبتِ نقشبندیہ نایاب ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت سکندر خاں لودھی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام مکتوبات شریفہ میں صرف دو مکتوب ملتے ہیں یعنی دفتر اول مکتوب ۹۳، ۸۲ مزید حالات معلوم نہیں ہو سکے۔

مکتوب - ۸۲

متن آنچہ بر ماوشا لازم است سلامتی قلب است از
 مادون حق سبحانہ و این سلامتی وقتی میسر گردد کہ غیر
 حق را سبحانہ بردل عبوری نماند و عدم عبور غیر وابستہ بہ نسیان
 ماسوی است کہ معبر بفنا است نزد این طائفہ علیہ
 توجہ! جو کچھ ہم پر اور آپ پر لازم ہے وہ حق تعالیٰ سبحانہ کے ماسوی سے قلب کو
 سلامت رکھنا ہے۔ یہ سلامتی اس وقت میسر آتی ہے جبکہ دل پر غیر حق کا گزر نہ رہے اور
 غیر اللہ کا دل پر نہ گزرنا ماسوی اللہ کے نسیان سے وابستہ ہے جس کو اس عالی مرتبت
 گروہ کے نزدیک فنا سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ رقمطراز ہیں کہ قلب کی سلامتی
 غیر اللہ کے نسیان کے بغیر میسر نہیں ہوتی اور ماسوی اللہ کے نسیان کا نام ہی فنا ہے۔
 دراصل دوران سلوک عروجی منازل میں سالک کے قلب سے ماسوی اللہ
 فراموش ہو جاتا ہے جبکہ نزولی مراتب میں ماسوی کی خبر تو رکھتا ہے مگر یہ آگاہی اور خبرداری
 غیر حق سے گرفتاری کا موجب نہیں ہوتی کیونکہ نزول میں اس کا قلبی تعلق ماسوی سے

منقطع ہو جاتا ہے اور حجابات مرتفعہ عود نہیں کرتے اسلئے سالک صفات بشریہ سے متصف نہیں رہتا اور اس کا قلب قفس بدن میں محبوس نہیں رہتا بلکہ سالک کا قلب، صاحب پر وبال ہو کر لامکانی ہو جاتا ہے۔ کسی عارف نے خوب فرمایا:

جہدے دل وچہ توں آوسیوں اوہ دنیا وچہ نہیں وسدے نے

اک وار جو پھائیوں اڈاؤن مڑ دوجی وار نہیں بھسدے نے

اس مقام میں سالک، گو عالم میں ہوتا ہے مگر بے عالم ہوتا ہے۔ بظاہر باہر ہوتا ہے مگر باطن بے ہمہ ہوتا ہے۔ بظاہر جلوت میں ہوتا ہے مگر باطن خلوت میں ہوتا ہے۔ ارشاد ربانی رَجَالٌ لَا تُلْهِمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ اِیْنَ اِسی کیفیت کو بیان فرمایا گیا ہے۔ امیر المومنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ دوران نماز، عسا کر اسلامیہ کی تجہیز بھی فرمایا کرتے تھے جیسا کہ آپ کے ارشاد گرامی اِنِّیْ لِاَجْعِلَنَّ جَبِیْثِیْ وَاَنَا فِی الصَّلٰوۃِ سے عیاں ہے۔

مشائخ نقشبندیہ کے ہاں اس مقام کو خلوت در انجمن سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ حضرت شاہ فضل اللہ مجددی قدھاری رحمۃ اللہ علیہ اسی مقام کی ترغیب و تشویق دلاتے ہوئے فرماتے ہیں

بنشین بہ محمل دل و ہر دم بعش تاز

طے می شود زمان و مکاں زیر پائے دل

لہذا سالک کو کلیتاً خلوت گزینی اور عزلت نشینی سے احتراز کرنا چاہئے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات لَا رُحْبَانِیَّةَ فِی الْاِسْلَام سے واضح ہے بلکہ اسے اجتماعی زندگی گزارتے ہوئے لوگوں کو اعمال صالحہ کی ترغیب و تحریص دلانی چاہئے تاکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے پیش نظر رشد و ہدایت کا سلسلہ

جاری رہے۔ وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ

بیت

واضح رہے کہ دین اسلام میں ترک کئی کی اجازت نہیں البتہ اسلامی عبادات میں ترک جزوی کا پہلو موجود ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ و رُحْبَانِیَّةٌ اُمَّتِی الْقَعُودُ فِی الْمَسَاجِدِ سے عیاں ہے۔

متن بالفرض اگر غیر رابطہ در دل گزرانند ہرگز نہ گزر د
و تا کار بایں مرتبہ نہ رسد سلامتی محال است امروز
ایں نسبت عَفَاءِ قَاف است بلکہ اگر گفتہ شود باور نکنند

توجہ! اگر بالفرض غیر حق کو تکلف کے ساتھ بھی دل میں گزaris تب بھی ہرگز نہ گزرے گا۔ کام جب تک اس مرتبہ تک نہ پہنچے سلامتی (قلب) محال ہے۔ آج یہ نسبت کوہ قاف کے عَفَاءِ کی مانند نایاب ہے بلکہ اگر بیان کی جائے تو لوگوں کو یقین نہ آئے۔

شکر

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ تحدیثِ نعمت کے طور پر رقمطراز ہیں کہ گونیان ماسوی اللہ کی نسبت عَفَاءِ کی طرح نادر اور کمیاب ہے البتہ سرہند شریف میں ہم (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) اس نسبت کے حامل اور وارث ہیں اور اس کے امین اور قسیم ہیں۔ یہ ایسی نعمت عظمیٰ اور دولت قصویٰ ہے جس سے مشائخ نقشبندیہ رضی اللہ عنہم سرفراز ہیں اور جس کے سمجھنے سے بھی اکثر افراد قاصر ہیں۔

حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

تو نقش نقشبنداں را چه دانی

تو طفلی کار مرداں را چه دانی

گیاه سبز داند قدر باراں

تو خشکی قدر باراں را چه دانی

هنوز از کفر و ایمانت خبر نیست

حقائق ہائے ایماں را چه دانی

دفتر اول مکتوب ۸۳

مکتوب الیہ

حضرت بہارِ رَحْمَۃِ اللہِ عَلَیْہِ اَبُو الذِّبِّیِّ رَحْمَۃُ اللہِ عَلَیْہِ



موضوعات

حقیقتِ شریعت ہی طریقت ہے
علومِ طریقت، کتابِ سنت سے مؤید ہیں



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت بہادر خاں رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ مکتوبات شریفہ میں آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ آپ کا نام ابوالنبی تھا۔ توران کے بزرگ زادوں میں سے تھے۔ عبدالمومن خاں کے زمانے میں مشہد کے حکمران رہے اس کے انتقال کے بعد ہندوستان آئے، اکبر نے مناسب عہدہ دیا۔ جہانگیر نے تین ہزار کے منصب اور بہادر خاں کے خطاب سے سرفراز کیا۔

(مآثر الامراء/۱/۳۹۸)

مکتوب - ۸۳

متن ظاہر را بظاہر شریعت غرّا راستن و باطن را ہموارہ
 با حق جلّ و علاّ داشتن کارِ عظیم است تاکہ ام صاحب
 دولت را باین دو نعمتِ عظمیٰ مشرف سازند امروز جمع این دو
 نسبت بلکہ استقامت بر ظاہر شریعت تہنایز بسیار عزیز الوجود
 است اعْزَمِنَ الْکِبْرِیَّتِ الْاَحْمَرِ

توجہ: اپنے ظاہر کو روشن شریعت کے ظاہر کے ساتھ آراستہ کرنا اور اپنے باطن کو
 ہمیشہ حق تعالیٰ جلّ و علاّ کے ساتھ رکھنا بہت بڑا کام ہے۔ دیکھئے کس خوش قسمت کو ان
 دو عظیم نعمتوں سے مشرف کرتے ہیں۔ آج (اس دور میں) ان دو نسبتوں کا جمع کرنا
 بلکہ صرف ظاہر شریعت پر استقامت حاصل کرنا بہت کم پایا جاتا ہے بلکہ کبریت احمر
 سے بھی زیادہ نایاب ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ اپنے ظاہر کو ظاہر شریعت کے
 ساتھ آراستہ کرنے اور باطن کو باطن شریعت کے ساتھ مزین کرنے کی تلقین فرما رہے
 ہیں۔ شریعت کی دو قسمیں ہیں

صورتِ شریعت اور حقیقتِ شریعت

اہل طریقت کے نزدیک صورتِ شریعت کو ظاہرِ شریعت اور حقیقتِ شریعت کو باطنِ شریعت کہا جاتا ہے یعنی ظاہری علومِ شرعیہ کا نام صورتِ شریعت ہے جبکہ اسرارِ الہیہ اور حقائقِ شرعیہ کا نام حقیقتِ شریعت ہے جیسا کہ ارشاداتِ نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ اِنَّ لِلْقُرْآنِ ظَهْرًا وَبَطْنًا اور لِكُلِّ اٰیَةٍ مِنْهَا ظَهْرٌ وَبَطْنٌ وَلِكُلِّ حَدِّ مُطْلَعٌ سے واضح ہے۔

اس کو علمِ باطن بھی کہا جاتا ہے، اربابِ طریقت کے ہاں اسی کو تصوف اور طریقت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

علومِ شریعت اور اسرارِ طریقت ایسا درنایاب ہے جو چہار دانگ عالم میں ہر دور میں نہایت قیمتی اور بیش بہا گوہر گردانا جاتا رہا ہے۔ جس کے حصول کا ذریعہ فضلِ ربانی اور تعلیمِ نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ ہے جیسا کہ ارشادِ ربانی جلِ سلطانہ نُورٌ عَلٰی نُوْرٍ يَهْدِي اللّٰهُ لِنُوْرِهِ مَنْ يَّشَاءُ سے آشکارا ہے۔ جلیل القدر صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حَفِظْتُ مِنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ وَعَائِيْنَ فَاَمَّا اَحَدُهُمَا فَبَشَّرْتُهُ فَيَكُوْمُ وَاَمَّا الْاُخْرٰى فَلَوَبَشَّرْتُهُ قُطِعَ الْبَلْعُوْمُ یعنی میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو گھڑے علم حاصل کیا ہے ان میں سے ایک تو لوگوں کے سامنے پیش کر دیا ہے لیکن اگر دوسرا بھی پیش کر دوں تو میرا گلا کاٹ دیا جائے۔

حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے متعلق روایت میں ہے عِنْدَهُ عِلْمُ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ یعنی ان کے پاس ظاہر و باطن کا علم ہے۔

بیانات

عمدة الابدال قدوة الاقطاب حضرت خواجہ محمد پارسا نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ اپنی

تصنیف لطیف ”فصل الخطاب“ میں رقمطراز ہیں کہ علم باطن ان معانی کی معرفت کو کہتے ہیں جو مقام اَوَّاقُنی پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بغیر واسطہ جبریل (علیہ السلام) غیب الغیب سے عطا ہوئے نیز ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ علیہ وسلم مَعَ اللّٰهِ وَقَتُّ..... الخ سے بھی واضح ہے۔ ولایت نبوت کے ان اسرار سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھی سرفراز فرمایا گیا۔ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سینہ اقدس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فیوض و برکات سمودئے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ علیہ وسلم مَا صَبَّ اللّٰهُ فِيْ صَدْرِیْ شَيْئًا اِلَّا وَصَبْتُهُ فِيْ صَدْرِ اَبْنِیْ بَكْرِ (رضی اللہ عنہ) سے واضح ہے۔ ۱۔

..... جب طالب صادق، حق تعالیٰ کے ساتھ خلوص وللہیت کے روابط استوار کر لیتا ہے تو شرح صدر کی دولت سے سرفراز ہوتا ہے، حجابات اٹھ جاتے ہیں، عالم غیب کے درپے وا ہو جاتے ہیں، علم و عرفان کے چشمے ابلتے ہیں اور اسرار و ایقان کے سوتے پھوٹتے ہیں جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ علیہ وسلم مَنْ اَخْلَصَ لِلّٰهِ اَرْبَعِیْنَ صَبَاحًا ظَهَرَتْ یَنْبِیْعُ الْحِکْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلٰی لِسَانِهِ سے عیاں ہے۔

..... واضح رہے کہ اسرار شریعت اور رموز طریقت، علمائے راسخین اور اولیائے کاملین کو بارگاہ رسالت علی صاحبہا الصلوٰۃ علیہ وسلم سے حاصل ہوتے ہیں۔ اس حقیقت کو حضرت امام ربانی قدس سرہ کے وارث کامل حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی قدس سرہ نے حضرت خواجہ بدرالدین سرہندی قدس سرہ سے بیان فرمایا کہ

حضرت مجدد علیہ الرحمۃ پر تشابہات و مقطعات کے اسرار و رموز ظاہر ہوئے ہیں لیکن آپ بتاتے نہیں۔ جب آپ سے دریافت کیا جاتا ہے تو آپ فرماتے ہیں کہ شیطان بڑا دشمن ہے اور ہمیشہ اظہار اسرار کی جستجو میں رہتا ہے کہ ان معاملات کے مکاشفات کو ظاہر کیا جائے تاکہ وہ استراق سمع کر کے فوراً ان کا افشا کر دے۔ اللہ پاک

نے ان علماء کو جو اس مقام تک رسائی حاصل کر چکے ہیں ”راستین“ فرمایا ہے۔ اس رسوخ کی وجہ سے وہ اس معاملے کو پوشیدہ رکھتے ہیں اور جب بھی کسی کو آگاہ فرمایا گیا تو اس نے اسے مستور ہی رکھا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ (بفضلہ تعالیٰ) آنجناب اس امر پر قدرت رکھتے ہیں کہ اس محل اور موقع سے شیاطین کو دفع کر دیں اور اپنے اطراف سے بھی ان کو دور کر دیں تاکہ استراق سمع نہ کر سکیں۔ جب میں نے حد سے زیادہ اصرار کیا اور التماس کیا تو آنجناب نے حرف ”ق“ کے اسرار کا اظہار فرمایا تو میرے ہوش اڑ گئے۔

..... یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ طریقت اپنی اصلی اور خالص صورت میں اسلام کے مرتبہ احسان سے عبارت ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰت ان تَعْبُدَ اللّٰهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ..... الخ سے آشکارا ہے۔ یورپی مستشرقین اور اسلام کے مدعی بعض فرق ضالہ، تصوف اور طریقت کے متعلق یہ خیال پھیلا رہے ہیں کہ تصوف و طریقت دین اسلام سے الگ ایک مستقل مذہب یا خانقاہی نظام ہے حالانکہ جملہ اکابرین طریقت رحمۃ اللہ علیہم اس امر پر متفق ہیں کہ تصوف و طریقت قولاً و فعلاً و حالاً ہر اعتبار سے اتباع سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰت کا نام ہے و بَدُوْنِہِ خَرَطُ الْقِتَادِ

..... واضح رہے کہ علوم تصوف اور مصطلحات طریقت، کتاب و سنت سے مشید و مؤید ہیں جیسا کہ مقنن قوانین طریقت سید الطائفہ حضرت سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ العزیز کا فرمان ہے عَلَّمْنَا هَذَا مُشَيِّدًا بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ۔ اسی لئے طالب صادق کے لئے حامل طریقت ہونے کے ساتھ ساتھ عالم شریعت اور عامل سنت ہونا از بس لازم ہے تاکہ دوران سلوک، کیفیات و واردات و مکاشفات میں غلط اور صحیح کے درمیان امتیاز و ادراک کر سکے کیونکہ وہ معارف و رموز جو علوم شریعت سے متصادم ہوں وہ زندقہ ہونے کی وجہ سے ناقابل قبول اور لائق تردید ہیں۔

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

سیادۂ پناہ حضرت شیخ سید احمد قادری رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

شرعیت و حقیقت ایک دوسرے کا عین ہیں

وقت مقام اور حال کی تفصیلات

جوابات قلبیہ کی اقسام اربعہ



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت سید احمد قادری رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ آپ جہانگیر کے عہد حکومت میں صدارت کل کے منصب پر فائز تھے۔ (مآثر الامراء ۲/۳۵۹)

مکتوب - ۸۴

متن حق سبحانہ و تعالیٰ بر جادہ شریعت استقامت ارزانی
داشته بہ ہنگی ہمت متوجہ جنابِ قدس خود گردانیدہ مارا
بتمام ازماستاند و بکلیت اعراض از مادون خود میسر گرداند

ترجمہ: حق سبحانہ و تعالیٰ راہ شریعت پر استقامت عطا فرمائے ہماری ساری ہمت اپنی
بارگاہِ قدس کی طرف متوجہ کر کے ہمیں اپنے آپ سے رہائی عنایت فرمائے اور ماسوا
سے کلی طور پر روگردانی نصیب فرمائے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز دعا فرما رہے ہیں کہ حق
تعالیٰ سبحانہ ہمیں ظاہر و باطن کی فنا اور بقا سے مشرف فرمائے اور ہمارا تزکیہ فرما کر اپنی بارگاہ
قدس کی طرف متوجہ رکھے۔ دراصل تزکیہ نفس کے بغیر وصول الی الحق نہایت دشوار ہے
کیونکہ نفس، ذاتی طور پر خبیث ہے اور حق تعالیٰ کی مخالفت و عداوت اس کی جبلت میں
شامل ہے جیسا کہ حدیث قدسی عَادِ نَفْسَکَ فَإِنَّهَا اِنْتَصَبَتْ بِمُعَادِ اِتی سے
عیاں ہے۔ نفس کی مجاورت کی وجہ سے دیگر لطائف میں بھی کثافت اور ثقل آ جاتی
ہے اس لئے جب تک دیگر لطائف کا تصفیہ اور نفس کا تزکیہ نہیں ہو جاتا اور نفس کی
شرارت، شرافت میں اور عداوت، سعادت میں تبدیل نہیں ہو جاتی اس وقت تک

روحانی پرواز اور ماسوا سے نجات نصیب نہیں ہوتی۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں

تو یوسفی افتادہ در چاہ

یعنی اے سالک تیرے اندر حضرت سیدنا یوسف علیہ السلام کی مانند روحانی استعداد تو موجود ہے مگر تو نفس کے کنوئیں میں گر گیا ہے اس لئے پہلے نفس سے رہائی حاصل کر، تاکہ حق تعالیٰ تک تیری رسائی ہو جائے۔ حضرت حافظ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

میان عاشق و معشوق یچِ حاکل نیست

تو خود حجابِ خودی حافظا از میاں برخیز

حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہید دہلوی قدس سرہ اس مفہوم کو یوں بیان فرماتے ہیں

مظہرِ طلبی گر بچمان منزلِ راحت

بگذر تو ز خود در پسِ این پردہ مقام است

بلینہ

واضح رہے کہ نفس، دعویٰ الوہیت اور ذاتی خباثت کی بنا پر سالک کے لئے اندرونی چور اور شیطان لعین بیرونی چور کی مانند ہیں نیز شیطان انسان کا ازلی دشمن ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا سے عیاں ہے۔ شیطان لعین، نفس کی وساطت سے سالک کے خانہٴ قلب کو تاراج اور حقیقت سے منحرف کر دیتا ہے لہذا جب تک سالک کا تزکیہٴ نفس نہ ہو جائے اس وقت تک وسوسہٴ نفسانی اور تفرقہ باطنی میں مبتلا رہتا ہے اور جب سالک کا تزکیہٴ نفس ہو جاتا ہے تو وہ وسوسہٴ درونی اور تسلطِ شیطانی سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا اِيَّاهَا

مَن ہر چند ہر چہ گفتہ می شود از دوست نہ سخن اوست
لیکن چون آن سخن را نحوی از مناسبت با جناب
او تعالیٰ و تقدس ثابت است آن معنی مناسب را مغتنم
شمردہ در آن باب جرأت و زبان درازی می نماید

توجہ: ہر چند جو کچھ دوست کے متعلق کہا جائے اگرچہ وہ اس کا سخن نہیں لیکن اس سخن کو حق تعالیٰ و تقدس کی بارگاہ کے ساتھ قدرے مناسبت ثابت ہے۔ اس لئے اس مناسب معنی کو غنیمت جان کر اس بارے میں جرأت و دلیری کرتا ہے۔

شکر

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ السبحانی رقمطراز ہیں کہ حق تعالیٰ کی معرفت کے ساتھ ہمارے کلام کو کوئی مناسبت نہیں کیونکہ وہ ہمارے وہم و تمثیل و قال و قیل اور حروف و اصوات و الفاظ و ادراک سے وراء ہے لہذا ہم اس کی ذات کے متعلق کیا بیان کر سکتے ہیں اور اس کے کمالات کو عیاں کرنا ہمارے بس کا روگ نہیں۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بھی حق تعالیٰ کے حضور عرض گزار ہیں کہ اے خدا یا میں تیری حمد و ثناء کا حق ادا نہیں کر سکتا جس طرح کہ تو نے خود اپنی تعریف کی ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ سے واضح ہے۔ غالباً مولانا روم مست بادۂ قیوم رحمۃ اللہ علیہ اس مفہوم کو اپنے انداز میں یوں بیان فرماتے ہیں

اے برون از وہم و قال و قیل من
خاک بر فرق من و تشیل من
ہرچہ گویم اسی سند نیست جدا ز نیک و بد
ہم تو بگو بلف خود بی تو بسر نمی شود

لیکن سالک اعتراف عجز و قصور کے ساتھ حق تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے تاکہ تعمیل ارشاد
کے ساتھ ساتھ اس کے لئے قلبی شکیب و اطمینان اور روحانی پرواز کا باعث ہو۔
حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

بندہ نشکبد ز تصویر خوست
ہر دست گوید کہ جانم مفرشت
ہمچو آن چوپان کہ می گفت اسی خدا
پیش چوپان محب خود بیا

متن شریعت و حقیقت عین یک دیگر اند و در حقیقت
از یک دیگر جدا نیستند فرق اجمال و تفصیل است
استدلال و کشف است غیبت و شہادت است تعلُّل و
عدم تعلُّل است

ترجمہ: شریعت اور حقیقت ایک دوسرے کا عین ہیں اور حقیقت میں ایک دوسرے
سے جدا نہیں۔ فرق صرف اجمال و تفصیل، استدلال و کشف، غیبت و شہادت اور

تکلف وعدم تکلف کا ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ النورانی رقمطراز ہیں کہ شریعت اور حقیقت ایک دوسرے کا عین ہیں، غیر نہیں۔ شریعت، صورت ظاہری اور حقیقت، صورت باطنی کا نام ہے۔ شریعت، جسم ہے اور حقیقت اس کی روح ہے اس لئے انہیں ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔ وید و نہاخرط القتاد
البتہ شریعت اور حقیقت کے درمیان فرق اجمال و تفصیل کا ہے۔ دراصل جب سالک کی علم الیقین سے حق الیقین تک رسائی ہو جاتی ہے تو اس پر حقیقت منکشف ہو جاتی ہے اور اجمال، تفصیلی طور پر عیاں ہو جاتا ہے۔ اجمال کی مثال تخم اور تفصیل کی مثال درخت کی ہے۔

یونہی جب سالک کشف القبور کی بنا پر قبر میں عذاب و ثواب کا مشاہدہ کر لیتا ہے تو اس کے استدلالی و اجمالی علوم و معارف، کشفی اور تفصیلی بن جاتے ہیں۔ ایسے ہی عبادات شرعیہ کی بجائے آوری میں جب کسب کی مشقت اور عمل کا تکلف درمیان سے اٹھ جائے اور عبادات عادت ثانیہ اور وجہ قرار و سکون بن جائیں تو سالک کو شریعت کی حقیقت نصیب ہو جاتی ہے۔ وَهُوَ الْمَقْصُودُ

بلینہ

واضح رہے کہ بعض صاحبان تزکیہ نفس جو معارف شرعیہ کی تفصیلات سے تو آگاہ ہوتے ہیں مگر وہ ان تفصیلات کے بیان و اظہار سے عاجز ہوتے ہیں کیونکہ ان کے خیال میں اس کمال کا حصول عیاں نہیں ہوا ہوتا۔

متن علامت وصول بحقیقت حق الیقین مطابقت
علوم و معارف آں مقام است بعلوم و معارف
شرعیہ و تاسرموئی مخالفت است دلیل است بر عدم
وصول بحقیقت الحقائق

ترجمہ: حق الیقین کی حقیقت تک وصول کی علامت یہ ہے کہ اس مقام کے علوم و معارف، شرعی علوم و معارف کے مطابق ہو جاتے ہیں اور جب تک بال برابر بھی مخالفت ہے حقیقت الحقائق تک عدم وصول کی دلیل ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ جب سالک علم الیقین سے گزر کر حق الیقین کے مرتبہ پر فائز المرام ہو جاتا ہے تو اس کے تمام مشکوفات، شریعت کے عین مطابق ہوتے ہیں اور وہ سکر آمیز تو حیدی معارف جو علوم شرعیہ سے متصادم ہوتے ہیں وہ مرتبہ حق الیقین تک پہنچنے سے پہلے آتے ہیں۔ اہل طریقت نے علم کے تین مراتب بیان فرمائے ہیں

۱..... علم الیقین ۲..... عین الیقین ۳..... حق الیقین

❖ علم الیقین اثر سے مؤثر کی طرف استدلال سے عبارت ہے

❖ عین الیقین مؤثر کے شہود کو کہتے ہیں۔

❖ حق الیقین شہود مؤثر کے بعد اوصاف مؤثر سے منعکس اور متصف ہونے

کو کہتے ہیں۔ اس مرتبے میں سالک کی برہان، بُرہان لہی ہوتی ہے اور اس کا

استدلال مؤثر کی طرف سے ہوتا ہے یعنی فنا اور بقا کے بعد عارف کا علم، حق تعالیٰ کے علم و صفات کا پرتو ہوتا ہے اور عارف، اخلاق الہیہ کا مظہر بن جاتا ہے۔

صوفیائے کرام اور علمائے ظواہر کے علم الیقین کے درمیان فرق اہل طریقت نے دو نمایاں فرق بیان فرمائے ہیں:

..... علمائے ظواہر کے نزدیک اثر اور مؤثر کے درمیان ربط استدلالی ہوتا ہے جبکہ صوفیائے کرام کے ہاں وہ ربط کشفی ہوتا ہے۔

..... علمائے ظواہر محض مرتبہ علم الیقین میں ہی ہوتے ہیں اور گرفتار اثر ہوتے ہیں، مؤثر تک ان کی رسائی نہیں ہوتی جبکہ صوفیائے کرام گرفتار مؤثر ہوتے ہیں۔ یعنی اس کے شید اور اس کے مشاہدے میں محو ہوتے ہیں اور اثر کی طرف التفات نہیں کرتے۔ اس مرتبے کا حصول کسی شیخ کامل و مکمل کی بیعت و صحبت اور تو جہات قدسیہ پر موقوف ہے۔ بقول شاعر

اگر ندہی بکف و امان یارم
گرفتاری بکس دیگر ندارم

بیتکات

..... واضح رہے کہ جو صوفیاء سیر عروجی میں مشغول ہوتے ہیں اور ان کی ابھی تک مؤثر تک رسائی نہیں ہوئی وہ بھی مرتبہ علم الیقین میں ہی ہوتے ہیں واللہ اعلم بحقیقۃ الحال

..... یہ امر ذہن نشین رہے کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ السبحانی کے نزدیک ممکنات میں اسماء و صفات کا پرتو بواسطہ عدم ہوتا ہے یعنی عدمات متقابلہ میں صفات ثنائیہ کا پرتو پڑتا ہے بعد ازاں زید و بکر کے وجود اور زمین و آسمان وغیرہا میں اس کا

انعکاس ہوتا ہے جبکہ عارف کی ولادت ثانیہ (فنا و بقا) کے بعد اسے وجود موہوب حقانی عطا ہوتا ہے۔ اس مرتبے میں وجود عارف میں تجلیات کا پرتو عدما ت کے واسطے کے بغیر پڑتا ہے جبکہ انبیائے کرام علیہم السلام کی ابتدائے آفرینش سے ہی عالم و جو ب سے فیوضات و تجلیات کا ورود، عدما ت متقابلہ کے بغیر ہوتا ہے۔

✽..... وجود انبیائے عظام (علیہم السلام) اور وجود اولیائے کرام (رحمۃ اللہ علیہم) کے درمیان فرق یہ ہے کہ

۱..... حضرات انبیائے کرام علیہم الصلوٰت والتسلیمات کی ابتدائے خلقت میں تجلیات کا پرتو بے واسطہ عدما ت ہوتا ہے جبکہ اولیائے کرام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کی ابتدائے خلقت میں پرتو صفات بواسطہ عدما ت ہوتا ہے اور ولادت ثانیہ کے بعد عدما ت متقابلہ کے واسطہ کے بغیر وجود موہوب حقانی پرتو صفات کا مورد ہوتا ہے۔

۲..... انبیائے عظام علیہم السلام کا ہیولائے وجود، تجلیات ہے اور عدم ایک صورت ہے جہاں تجلیات جا گزیں ہوتی ہیں جبکہ اولیائے کرام رحمۃ اللہ علیہم کا ہیولائے وجود، عدم ہے جس میں تجلیات جا گزیں ہوتی ہیں۔

مختصر یہ کہ وجود انبیاء (علیہم السلام) میں عدم ضعیف اور تجلیات قوی ہوتی ہیں اسی بنا پر انبیائے عظام علیہم السلام مَعْصُوم عَنِ الْخَطَا ہوتے ہیں جبکہ وجود اولیاء (رحمۃ اللہ علیہم) میں عدم قوی اور تجلیات ضعیف ہوتی ہیں یہی وجہ ہے کہ اولیائے کرام (رحمۃ اللہ علیہم) معصوم نہیں ہوتے البتہ گناہوں سے محفوظ ہوتے ہیں۔

۳..... وجود انبیاء (علیہم السلام) میں تجلیات صفات کا پرتو پڑتا ہے جبکہ وجود اولیاء (رحمۃ اللہ علیہم) میں تجلیات ظلال صفات کا پرتو پڑتا ہے۔ تجلیات صفات اور تجلیات ظلال صفات میں فرق ارباب طریقت سے مخفی نہیں۔

✽..... عدما ت متقابلہ سے اضداد صفات ثمانیہ مراد ہیں یعنی عدم حیات، عدم علم،

عدم قدرت، عدم ارادہ، عدم سمع، عدم بصر، عدم کلام اور عدم تکوین ہے۔

..... یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ تخلیق عالم سے قبل تجلیات اسماء و صفات کا عدمات کے ساتھ امتزاج، حق تعالیٰ سبحانہ کے علم میں تھا خارجی نہ تھا کیونکہ عدم، وجود خارجی نہیں رکھتا اس کے بعد صفت تخلیق نے اس عدم مزوج علمی کو وجود خارجی عطا کر دیا۔

واللہ اعلم بالصواب

..... حضرت امام ربانی قدس سرہ السبحانی رقمطراز ہیں کہ عامۃ الناس میں عدم، زیادہ قوی ہوتا ہے، وہاں تجلیات برائے نام ہوتی ہیں اسی لئے ان میں بشریت و کثافت کا غلبہ ہوتا ہے جبکہ وجود عارف میں تجلیات اس قدر قوی ہوتی ہیں کہ عدم، بتدریج ضعیف اور ناچیز ہوتا جاتا ہے اور عدم کی جگہ تجلیات جانشین و جاگزین ہوتی جاتی ہیں بناء بریں ان میں نورانیت و لطافت کا غلبہ ہوتا ہے۔ بقول شاعر!

مرا دیگر بجائے من نہ بنی
چو جان آئی بجائے من نشینی
توئی از ہر دو عالم آرزویم
ترا چوں یافتم از خود چہ گویم

وجود عارف میں ضعف عدم اور کثرت تجلیات کی بنا پر بسا اوقات اس کا سایہ بھی گم ہو جاتا ہے جیسا کہ شمس الہند حضرت سیدنا چمن شاہ نوری دائم الحضور قدس سرہ العزیز تاجدار آلومہار شریف ضلع سیالکوٹ کے متعلق مشہور ہے کہ آخری عمر میں غلبہ نورانیت و تجلیات و فیوضات کی بدولت آپ کا سایہ نہیں رہا تھا۔ حضرت مولانا روم مست بادۂ قیوم قدس سرہ نے اس مفہوم کو اپنے انداز میں یوں بیان فرمایا ہے:

چو فنا در فقر پیرایہ شود
او محمد وار بے سایہ شود

..... حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں کہ عام صوفیاء کے ظاہر کو عالم خلق اور ان کے باطن کو عالم امر سے تعبیر کیا جاتا ہے جبکہ عارف کامل کا ظاہر، تجلیات اسماء و صفات کا مورد ہوتا ہے اور اس کا باطن، تجلی ذات حق سبحانہ کا مہبط ہوتا ہے۔ عالم خلق اور عالم امر، عارف کی ذات اور حقیقت سے مرتفع ہو جاتے ہیں اس کا ظاہر محض لبادۂ بشریت میں ملبوس ہوتا ہے۔ ظاہر بین اور حدت بصر سے محروم لوگ انہیں اپنے جیسا خیال کرتے ہیں جیسا کہ قرآن حکیم میں کفار کے قول مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَحْمِلُ فِي الْأَسْوَاقِ لَمْ يَلِدْ يَمْوَلِدْ وَيَمُوتُ ۚ كَذِبٌ لِّئَلَّا تُفَكَّرَ حضرت مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب فرمایا!

گر بصورت آدمی انساں بدے

احمد و بوجہل ہم یکساں بدے

جبکہ بے دانش اور بے معرفت طبقہ جہال نہیں جانتے کہ افادہ اور استفادہ میں مناسبت طرفین بھی ضروری ہے اور قرابت و جنسیت بھی لازمی ہے تاکہ افاضہ و استفاضہ میں سہولت رہے۔ یہی وجہ ہے کہ حق تعالیٰ سبحانہ نے انسانیت کی ہدایت و رہنمائی کے لئے ملائکہ کو مبعوث نہیں فرمایا بلکہ انبیائے کرام علیہم السلام کو لباس بشریت میں بھیجا تاکہ عامۃ الناس ان سے مستفید اور مستفیض ہو سکیں۔

متن و ہر خلافیکہ بشریت در علم و عمل از ہر کہ واقع شدہ

است از مشائخ طریقت مبنی بر شکر وقت است

و سکر وقت نمی باشد الا در اثناء راہ منتہیان نہایت النہایۃ

راہمہ صحواست وقت مغلوب ایشان ست حال و مقام

تابع کمال شان بیت

صوفی ابن الوقت آمد در مثال

لیک صافی فارغ است از وقت و حال

توجہ: اور مشائخ طریقت میں سے جس کسی سے بھی علم و عمل میں جو بات خلاف شریعت واقع ہوئی ہے وہ سکر وقت پر مبنی ہے اور سکر وقت دوران راہ میں ہی واقع ہوتا ہے نہایت النہایت کے منتہیوں کے لئے سب صحو ہے۔ وقت ان کا مغلوب اور حال و مقام ان کے کمال کے تابع ہے۔ صوفی عالم مثال میں ابن الوقت ہوتا ہے لیکن صافی وقت و حال سے فارغ ہوتا ہے۔

شرح

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز یہاں اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ دوران سلوک، خلاف شرع اقوال و افعال کا صدور غلبہ حال اور سکر وقت کا نتیجہ ہوتے ہیں۔ منتہی صوفیاء، مرتبہ صحو پر فائز المرام ہونے کی وجہ سے ابو الوقت ہوتے ہیں اس لئے وہ سکر آمیز کلمات اور شطحیات سے اجتناب کرتے ہیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں چند اصطلاحات طریقت کی وضاحت کر دی جائے تاکہ فہم مکتوب میں آسانی رہے۔

وقت

فاضل اجل حضرت علامہ سید شریف جرجانی رحمۃ اللہ علیہ وقت کی تعریف کے

متعلق رقمطراز ہیں

الْوَقْتُ عِبَارَةٌ عَنْ حَالِكَ فِي زَمَانِ الْحَالِ لَا تَعْلَقُ لَهُ بِالْمَاضِي وَلَا بِالْمُسْتَقْبَلِ ۱ یعنی وقت، زمانہ، حال میں سالک کے حال سے عبارت ہے جس کا تعلق نہ ماضی سے ہوتا ہے نہ زمانہء استقبال سے۔

..... حجتہ الکاملین سند الواصلین حضرت علی بن عثمان ہجویری المعروف بہ حضرت داتا گنج بخش لاہوری قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں کہ

وقت ایسی کیفیت کا نام ہے جس میں سالک کے قلب پر فیضان وارد ہوتا ہے اور اس کا باطن اس طرح مجتمع ہو جاتا ہے کہ حالت کشف میں اس وقت اسے نہ گذشتہ کی یاد آتی ہے نہ آئندہ کا خیال بلکہ وہ ماضی اور مستقبل دونوں سے فارغ اور بے نیاز ہو جاتا ہے اور حال کی فکر و قدر میں محو ہو جاتا ہے اور اسے ہی غنیمت جانتا ہے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ صوفی ابن الوقت ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ تَوَجَّهْتُ عَلَى قَدَرِ يَأْمُوسَى ۲ اس کی طرف مشیر ہے۔

..... حضرت خواجہ ابوسعید خراز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وقت عزیز کو صرف عزیز کام میں ہی صرف کرنا چاہئے اور عزیز ترین چیز بین الماضی والمستقبل ہے۔

..... ایک صاحب وقت فرماتے ہیں کہ ہمیں حق تعالیٰ سبحانہ کی طرف سے ایسا حظ نصیب ہوتا ہے کہ اگر اس دوران ماضی و مستقبل کی طرف متوجہ ہوں تو اس سے محجوب ہو جائیں چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ لَا يَسْغُنِي فِيهِ مَمْلُوكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ (یعنی مجھے حق تعالیٰ کے ساتھ ایک ایسا وقت مشاہدہ نصیب ہوتا ہے جب میرے ساتھ نہ کسی مقرب فرشتہ کی گنجائش ہوتی ہے نہ کسی نبی مرسل کی) یعنی اس وقت خاص میں اٹھارہ ہزار عالم کا نہ میرے قلب اطہر پر گزر رہا ہوتا ہے اور نہ اس کی میری نظر میں کوئی وقعت ہوتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ شب معراج جب زمین و آسمان کی زیب و زینت آپ کے سامنے پیش کی گئی تو آپ نے دیدار الہی میں استغراق کے باعث کسی چیز کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھا یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے فرمایا مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے عزیز تھے اور آپ نے عزیز چیز کو عزیز چیز کے سوا کسی اور چیز کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیا۔ وَلِلّٰهِ الْحَمْد

مختصر یہ کہ موحد کے دو وقت ہوتے ہیں ایک حالِ فقہ دوسرا حالِ وجد، یعنی ایک محل وصال ہے اور ایک محل فراق ہے مگر موحد ان دونوں حالتوں میں مقہور ہوتا ہے کیونکہ وصل میں وصل حق ہوتا ہے اور فصل میں فراق بحکم حق ہوتا ہے۔ خود اس کے اپنے اختیار اور اکتساب کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا کہ اسکا وصف بیان کر سکے۔ جب دست اختیار الگ کر دیا جائے تو بندہ جو کچھ کرتا یاد دیکھتا ہے وہ وقت کی طرف سے ہی ہوتا ہے۔ ۱

مقام

یہ مصدر بمعنی اقامت ہے جیسے مدخل بمعنی ادخال اور مخرج بمعنی اخراج۔

حضرت سید شریف جرجانی رحمۃ اللہ علیہ مقام کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں الْمَقَامُ عِبَارَةٌ عَنْ اِسْتِيفَاءِ حُقُوقِ الْمَرَامِ عَلَى التَّمَامِ ۲ یعنی سالک کا اپنے مطلوب کے ادائے حقوق کیلئے بھرپور کوشش کرنا مقام کہلاتا ہے۔

حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں کہ طالب کا حقوق مطلوب کو شدت اجتہاد اور صحت نیت کے ساتھ ادا کرنا مقام ہے۔ ہر طالب کے لئے ایک مقام ہوتا ہے جو اس کے ابتدائے طلب کا سبب ہوتا ہے۔ ہر چند کہ طالب ہر مقام

یعنی حال وہ کیفیت ہے جو بغیر ارادہ اور جہد و اجتلاب کے قلب پر وارد ہوتی ہے۔
 حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز حال کے متعلق رقمطراز ہیں کہ
 حال وہ کیفیت ہے جو حق تعالیٰ کی طرف سے دل پر وارد ہوتی ہے۔ اسے نہ اپنی کوشش
 سے روکا جاسکتا ہے اور نہ ہی بتکلف اسے وارد کیا جاسکتا ہے۔

..... حضرت امام ابو القاسم قشیری رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں کہ میں نے اپنے استاد حضرت
 ابوعلی دقاق رحمۃ اللہ علیہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان اِنَّہٗ لَیُغْنٰی عَلٰی قَلْبِیْ
 حَتّٰی اَسْتَغْفِرُ اللّٰہَ فِی الْیَوْمِ سَبْعِیْنَ مَرَّةً کی تشریح کرتے ہوئے
 سنا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے احوال میں ہر وقت بلند تر ہوتے رہتے تھے جیسا
 کہ ارشاد باری تعالیٰ وَلِلْآخِرَةِ خَیْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُولٰٓئِ سے عیاں ہے۔ لہذا
 جب آپ ایک حال سے ترقی فرما کر دوسرے حال میں جاتے تو بسا اوقات آپ کی
 نگاہ مبارک پہلی حالت پر پڑ جاتی تو آپ کو ایسا معلوم ہوتا کہ بعد کی حالت پہلی حالت
 کے لئے بادل کا کام کرتی ہے۔

حال کے متعلق صوفیاء کرام کی آراء

مشائخ طریقت کے اس کے متعلق مختلف اقوال ہیں:

..... حضرت حارث مجاسبی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے متبعین دوام حال کے قائل ہیں
 اور کہتے ہیں کہ محبت، شوق، قبض اور بسط یہ سب احوال ہیں۔

..... سید الطائفہ حضرت سیدنا جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے ہمنوا دوام حال کو
 جائز نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں اَلْاَحْوَالُ کَالْبُرُوقِ فَاِنْ بَقِیَتْ فَحَدِیْثُ
 النَّفْسِ یعنی احوال بجلیوں کی مانند ہوتے ہیں جنہیں دوام نہیں ہوتا ان کے دوام کا
 تصور حدیث نفس ہے۔

○..... حال محض مواہب سے ہے

○..... صاحب مقام اپنے مجاہدہ سے برقرار ہوتا ہے۔

○..... صاحب حال اپنی ذات سے بے خبر اس کیفیت سے سرشار ہوتا ہے جو حق تعالیٰ اس کے قلب میں پیدا فرماتا ہے۔

○..... صاحب مقام اپنے مکان پر متمکن ہوتا ہے

○..... صاحب حال اپنے مقام سے ترقی کرتا رہتا ہے۔

حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت یعقوب علیہ السلام صاحب وقت تھے کہ ایک وقت میں ان کی آنکھیں غم فراق سے سفید ہو گئیں اور دوسرے وقت میں مسرت وصال سے بیٹا ہو گئے۔ کبھی تو گریہ سے بال کی طرح ہو جاتے اور کبھی نالہ سے ریشہ قلم کی مانند ہو جاتے۔ کبھی تیغ الم سے جرح ناک تھے اور کبھی عیش و لذت سے فرح ناک۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام صاحب حال تھے۔ نہ فراق پر نظر تھی کہ جرح ناک ہوتے نہ وصال پر کہ جرح ناک ہوتے۔ ستارے، ماہتاب اور آفتاب سب مددگار حال تھے مگر آپ رؤیت میں سب سے فارغ البال تھے۔ ہر چیز میں مشاہدہ حق ملاحظہ فرما رہے تھے اور کہہ رہے تھے۔ لَا أُحِبُّ إِلَّا فِیلِین

بینہ نمبر ۱۰

حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں کہ حجاب کی دو قسمیں ہیں

۱..... حجاب رینی ۲..... حجاب غینی

حجاب رینی

رین رنگ کو کہتے ہیں یہ قلب پر ایسا حجاب ہوتا ہے جو کفر و ضلالت کی وجہ سے آتا ہے عربی میں رین، ختم اور طبع سب کے ایک ہی معنی ہیں جیسا کہ ارشادات باری تعالیٰ

كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ
وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ بَصِيرٌ ۚ اور طبع اللہ علیٰ قلوبہم سے عیاں ہے۔ یہ ایسا حجاب
ہوتا ہے جو ہرگز نہیں اٹھتا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا سَوَآءٌ
عَلَيْهِمْ اَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۚ سے ظاہر ہے۔

صرف ایمان ہی اس حجاب کے ارتقاع کا باعث ہوتا ہے جو کفار کو ازلی شقاوت
اور قلبی قساوت کی وجہ سے نصیب نہیں ہوتا۔ کفار میں سے جو لوگ دائرہ اسلام میں داخل
ہوتے ہیں وہ علم الہی میں مومن ہی ہوتے ہیں اس حجاب کو حجاب ذاتی بھی کہا جاتا ہے۔

حجاب غیبی

غیب تاریکی کو کہتے ہیں یہ قلب پر ایسا حجاب ہے جو استغفار کرنے سے اٹھ جاتا
ہے اسے حجاب صفتی بھی کہتے ہیں یہ دو طرح کا ہوتا ہے

۱..... حجاب غلیظ ۲..... حجاب خفیف

حجاب غلیظ

یہ ایسا حجاب ہوتا ہے جو غافلین اور کبار کے مرتکبین کے قلوب پر آتا ہے۔ اس
حجاب کے لئے توبہ ضروری ہے۔

حجاب خفیف

یہ ایسا حجاب ہوتا ہے جو ولی اور نبی (علیہ السلام) سب کے قلوب پر آ سکتا ہے جیسا
کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اِنَّهُ لَيُغَانُ عَلٰی قَلْبِیْ وَاِنِّیْ لَا اَسْتَغْفِرُ
اللّٰهَ فِی الْیَوْمِ مِائَةً مَّرَّةً ۚ یعنی میرے قلب اطہر پر بھی خفیف سا پردہ آ جاتا
ہے تو بلاشبہ میں روزانہ سو بار استغفار کرتا ہوں۔ اس قسم کے حجاب کے لئے حق تعالیٰ کی
طرف رجوع درکار ہے۔

بینہ نمبر ۱

واضح رہے کہ توبہ کا معنی معاصی سے بندگی کی طرف لوٹنا ہے اور رجوع کا مطلب اپنے آپ سے حق تعالیٰ کی طرف لوٹنا ہے۔ توبہ جرم سے ہوتی ہے۔ عامۃ الناس کا جرم حق تعالیٰ کی نافرمانی ہے جبکہ دوستان حق کے نزدیک جرم اپنی ہستی کا احساس ہے۔ اگر کوئی شخص معصیت کو ترک کر کے راہ راست اختیار کرے تو اسے تائب کہتے ہیں اور اگر کوئی صواب سے اصراب اور خوب سے خوب تر کی طرف رجوع کرے تو اسے آئب کہتے ہیں۔

..... سید الطائفہ حضرت سیدنا جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے رین اور غین کے معنی میں لطیف اشارہ بیان فرمایا ہے **الرَّيْنُ مِنْ جُمْلَةِ الْوَطَنَاتِ وَالْغَيْنُ مِنْ جُمْلَةِ الْخَطَرَاتِ** یعنی رین وطنات کے قبیل سے ہے اور غین خطرات کی قسم سے ہے۔ وطن مستقل اور پائیدار ہوتا ہے اور خطر (دوسو) عارضی ہوتا ہے۔ رین کی مثال پتھر کی سی ہے کہ دنیا بھر کے آئینہ ساز پتھر کو آئینہ نہیں بنا سکتے کیونکہ ظلمت اور تاریکی پتھر کی اصل ہے اور غین کی مثال آئینہ کی ہے اگر آئینہ زنگ آلود ہو جائے تو اسے صیقل بنایا جاسکتا ہے کیونکہ آئینہ کی اصل روشنی ہے۔ ۱۔

..... حضرت امام ابو نصر سراج طوسی رحمۃ اللہ علیہ رین اور غین کے متعلق **اللمع فی التصوف** میں رقمطراز ہیں کہ حجاب قلب کی چار اقسام ہیں

- ۱..... ختم اور طبع یہ حجاب کفار کے دلوں پر ہوتا ہے۔
- ۲..... رین اور قسوة حجاب کی یہ قسم منافقین کے دلوں پر چھا جاتی ہے۔
- ۳..... صدأ اور غشاوة یہ مومنوں کے دلوں کے لئے ہے۔
- ۴..... غین یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اقدس کیلئے ہے جیسا کہ ایک ضعیف

حدیث میں وارد ہے اِنَّهُ لَيَغَانُ عَلٰی قَلْبِيْ فَاسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَاتُوْبُ اِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَّرَّةً یعنی میرے قلب انور پر بادل چھا جاتے ہیں تو میں دن میں سو بار استغفار کرتا ہوں اور اس کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ قلب اقدس پر بادل چھانے کی مثال آئینہ کی سی ہے کہ جب آئینہ دیکھنے والا اس کے سامنے سانس لیتا ہے تو آئینہ ہلکا سا دھندلا جاتا ہے مگر چند لمحوں کے بعد پھر اپنی پہلی حالت پر آ جاتا ہے۔

بینہ نمبر ۲:

یہ بھی واضح رہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نو مسلم حاضرین کے کفر کی نجاستوں اور گناہوں کی غلاظتوں کو توجہات قدسیہ کے ذریعہ صاف فرماتے ہوئے تو ممکن ہے کہ بعض اوقات دورانِ تزکیہ و تصفیہ نجاستوں اور آلائشوں کے اثرات آپ کے قلب انور پر پڑ جاتے ہوں جسے آپ نے غین سے تعبیر فرمایا جیسا کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ اس قسم کے مفہوم کو ادا کرتے ہوئے ایک مقام پر رقمطراز ہیں:

نجاست معنویہ مرید را پیر است کہ بقلب و روح خود کثاسی می نماید و تطہیر اشکنہ اومی فرماید در توجہات کہ نسبت بہ بعضی مستر شدان واقع می شود محسوس می گردد کہ در تطہیر باطنیہ ایشان تلوثی بصاحب توجہ نیز می دود تا زمانی مکرری دارد یعنی پیر ہی تو ہے جو اپنے قلب و روح سے معنوی نجاستوں کی صفائی کرتا ہے اور اس کے باطنی حصوں کو پاک و صاف کرتا ہے ان توجہات میں جو کہ بعض مریدوں کی نسبت واقع ہوتی ہیں محسوس ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی باطنی آلائشوں کی تطہیر میں ایک گونہ تلوٹ (آلودگی) خود صاحب توجہ تک سرایت کر جاتا ہے اور اسے ایک عرصے تک مکرر (گدلا) رکھتا ہے۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک غین مفسدہ گوشت پر آتا ہے

قلب کی حقیقت جامعہ پر نہیں آتا کیونکہ حقیقت جامعہ کلیۃً غنیں سے آزاد ہو چکی ہے چنانچہ آپ رقمطراز ہیں: عروضِ ضین بر مضغہ است نہ بر حقیقت جامعہ کہ او بکلیۃً از ضین برآمدہ است!

..... بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر غنیں کا واقع ہونا ناممکن ہے اس لئے کہ آپ کے قلب مبارک پر کوئی مخلوق چیز لاحق نہیں ہو سکتی کیونکہ آپ کا قلب مبارک رؤیت حق کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ ارشاد ربانی مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۚ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ عَلِيمٌ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ

صوفی اور صافی

لفظ صوفی کے متعدد معانی بیان کرنے کے بعد حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں کہ

صفا جملہ امور میں محمود ہے اس کا ضد کدر ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت ذہب صَفَوُ الدُّنْيَا وَبَقِيَ كَدْرُهَا (دنیا کی صفائی جاتی رہی اور میل و کدورت باقی رہ گئی) سے عیاں ہے۔ اشیاء کے لطیف حصے کو صفا اور کثیف کو کدر کہتے ہیں اور صفا سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی صفت ہے جو امت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات کے پہلے صوفی ہیں۔

إِنَّ الصَّفَا صِفَةُ الصِّدِّيقِ..... إِنَّ أَرَدْتَ صُوفِيًّا عَلَى التَّحْقِيقِ صفا کی اصل بھی ہے اور فرع بھی۔ اسکی اصل یہ ہے کہ سالک کا قلب اغیار سے خالی ہو اور اس کی فرع یہ ہے کہ قلب مکار و غدار دنیا سے منقطع ہو اور یہ دونوں صفات حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی ذات اقدس میں بدرجہ اتم موجود تھیں۔

چونکہ سالک کے ظاہری اطوار، اخلاق و معاملات درست اور صاف ہوتے ہیں اور وہ باطنی عیوب اور قلبی آفات سے بری ہوتا ہے اس لئے اسے صوفی کہتے ہیں۔
نیز آپ رقمطراز ہیں الصِّفَاءُ وَلَايَةُ لَهَا اَيَّةٌ وَمِنْ وَايَةِ التَّصَوُّفِ حِكَايَةُ لِلصِّفَاءِ بِلَا شَكَايَةٍ یعنی صفائے قلب ولایت ہے جس کی ایک علامت اور روایت ہے اور تصوف بلاشبہ صفائے باطن کی حکایت ہے۔
اہل صفا کی تین اقسام ہیں

۱..... صوفی ۲..... متصوف ۳..... مستصوف

❖..... صوفی وہ ہے جو اپنی ذات سے فانی اور حق تعالیٰ سے باقی ہو۔
❖..... متصوف وہ ہے جو اپنے آپ کو صوفیائے کرام رحمۃ اللہ علیہم کی عادات و صفات اور اخلاق و احکام کا تکلف کے ساتھ پابند بنائے۔
❖..... مستصوف وہ ہے جس نے فقط دنیوی مال و منال اور جاہ و حشمت کے حصول کیلئے درویشی کا لبادہ اوڑھ رکھا ہو چنانچہ مشائخ طریقت فرماتے ہیں اَلْمُسْتَصَوِّفُ عِنْدَ الصُّوفِيَّةِ كَالذُّبَابِ وَعِنْدَ غَيْرِهِمْ كَالذِّيَابِ یعنی مستصوف صوفیاء کے نزدیک مکھی کی مانند ہوتا ہے اور دوسرے لوگوں کے نزدیک حریص بھیڑیے کی طرح ہوتا ہے۔

❖..... صوفی صاحبِ وصول ہوتا ہے..... متصوف صاحبِ اصول ہوتا ہے..... جبکہ مستصوف صاحبِ فضول کو کہتے ہیں۔

❖..... صوفی اور صافی کے متعلق ایک بزرگ فرماتے ہیں مَنْ صَفَّاهُ الْحُبُّ فَهُوَ صَافٍ وَمَنْ صَفَّاهُ الْحَبِيبُ فَهُوَ صُوفِي یعنی جسے محبت الہی مصفا کر دے وہ صافی ہے اور جسے محبوب حقیقی صاف کر دے وہ صوفی ہے۔

❖..... حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک صوفی، وقت اور حال کا تابع

ہوتا ہے جیسا کہ بیٹا باپ کے تابع ہوتا ہے اس لئے وقت اور حال سے مغلوب ہونے کی وجہ سے اس سے سکر یہ کلمات کا صدور و ظہور ہو جاتا ہے۔ غالباً اس قسم کے صوفی کو ابن الوقت بھی اس لئے کہتے ہیں کہ وہ حالات و واقعات سے متاثر ہو جاتا ہے۔

..... صافی وقت اور حال سے فارغ اور بے نیاز ہوتا ہے۔ وہ وقت اور حال پر غالب ہوتا ہے اور مستقیم الاحوال ہونے کی وجہ سے وہ مبہم کلمات اور شطیحات سے اجتناب و احتراز کرتا ہے۔ اس قسم کے کامل سالک کو ابو الوقت کہتے ہیں جیسا کہ شب معراج طی زماں، شق قمر اور ردِ ثمس سے عیاں ہے۔

ابو الوقت سالکین، حالات و واقعات سے مغلوب و متاثر نہیں ہوتے بلکہ عامۃ الناس کے مزاج، سماج اور ماحول میں انقلاب پیدا کر کے اسلامی معاشرہ کی تعمیر و تشکیل میں بنیادی کردار ادا کرتے ہیں۔

بقول اقبال مرحوم

ع حالات کا مرکب نہیں راکب ہے قلندر

غوث الثقلین حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ، خواجہ خواجگان حضرت خواجہ معین الدین حسن سنجری رحمۃ اللہ علیہ، شیخ الشیوخ حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ، امام الطریقہ غوث الخلیقہ حضرت شاہ نقشبند بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت امام ربانی سیدنا مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے حالات و کرامات و تصرفات ان کے ابو الوقت ہونے پر شاہد ہیں۔

خواجہ پیرنگ حضرت خواجہ باقی باللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ، خواجہ خواجگان بلاگردان حضرت شاہ نقشبند بخاری اویسی رحمۃ اللہ علیہ کے حضور ناز میں ارمغان نیاز پیش کرتے ہوئے یوں گویا ہیں

ابو الوقتِ دو عالم قطب ارشاد

بہاؤ الدین کہ شد دین از وی آباد

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

عزیز مہربان افیخ اللہ حکیم الرحمن علیہ



موضوعات

حق تعالیٰ کا سب سے زیادہ قرب نمازیں نصیب ہوتا ہے
مجلس اُمرائے اجتناب کرنے اور صحبتِ صلحاء اختیار کرنے کا بیان
خشوع کی اہمیت



مکتوب - ۸۵

متن آدمی را، بچنانکہ از درستی اعتقادات چارہ نیست
از اتیانِ اعمالِ صالحہ نیز چارہ نیست

ترجمہ: آدمی کے لئے جس طرح عقائد درست کرنے سے چارہ نہیں اسی طرح اعمالِ صالحہ بجالانے بھی ضروری ہیں۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اپنے عقائد کو علمائے اہلسنت کے عقائد کے مطابق درست کرنے اور اعمالِ صالحہ بجالانے کی تلقین فرما رہے ہیں۔ اہلسنت و جماعت، امت محمدیہ اور ملتِ مصطفویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات کی سب سے بڑی وحدت اور واضح اکثریت کا نام ہے جن کے عقائد کتاب و سنت کی روشنی میں صحابہ کرام، اہلبیت عظام، سلف صالحین اور ائمہ مجتہدین رضی اللہ عنہم اجمعین کی تحقیقات کے عین مطابق ہیں۔ لہذا ان بزرگانِ دین کی متابعت کے بغیر نجات کا تصور بھی ناممکن ہے کیونکہ یہی ناجی گروہ اور انعام یافتہ لوگ ہیں اور انہی حضرات کے طریقہ کو صراطِ مستقیم فرمایا گیا ہے جس پر استقامت گزریں ہونے کی تلقین فرمائی گئی ہے جبکہ مغضوب اور گمراہ لوگوں کے رستہ سے باز رہنے کی دعا سکھائی گئی ہے جیسا کہ ارشادِ ربانی اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ اے عیاں ہے۔

جبکہ غیر مقلدین ان بزرگان دین کی تحقیقات کو مشکوک سمجھ کر اپنی عقلِ ناتمام اور تحقیقِ خام پر ہی اعتماد کرتے ہیں اس لئے راہِ راست سے ہٹ گئے ہیں ضلّوا فاضلوا

مَن جامع ترین عبادات و مقرب ترین طاعات اداء صلوٰۃ است

توجہ: تمام عبادتوں میں سب سے جامع عبادت اور طاعتوں میں سب سے زیادہ قرب دینے والی طاعت، نماز کا ادا کرنا ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ نماز کو جامع العبادات قرار دے کر قرب حق کا سب سے مؤثر ذریعہ قرار دے رہے ہیں۔ دراصل نماز ارکانِ خمسہ کی جامع ہے یعنی شہادتین، روزہ، زکوٰۃ اور حج اجمالی طور پر نماز کے اندر درج ہیں مثلاً حالتِ شہد میں نمازی حق تعالیٰ کی توحید اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی عبدیت و رسالت کی گواہی دیتا ہے جسے شہادتین کہتے ہیں جو ایمان کا رکنِ اول ہے، حالتِ صلوٰۃ میں نمازی خورد و نوش سے باز رہتا ہے جو روزہ کی بنیادی شرط ہے، نماز میں کعبۃ اللہ کی طرف متوجہ ہونا حج کی تمثال ہے، یونہی پاکیزہ لباس پہن کر نماز ادا کرنا زکوٰۃ کی مثال ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ نماز کو دین و ایمان کا ستون قرار دیا گیا ہے جیسا کہ ارشادِ نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ الصلوٰۃ عماد الدین سے واضح ہے نیز جملہ عبادات

وطاعات کی نسبت نمازی کو حالت نماز میں حق تعالیٰ کا قرب سب سے زیادہ نصیب ہوتا ہے وَهُوَ الْمُقْصُودُ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ^۱ اور ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت السَّاجِدُ يَسْجُدُ عَلَى قَدَمَيَّ اللَّهِ^۲ سے عیاں ہے۔

نماز کے جامع العبادات ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایمان کی مانند حسن لذاتہ ہے جبکہ دیگر ارکان حسن لذاتہ نہیں بلکہ حسن لغیرہ ہیں جیسا کہ جہاد میں قتل انسانیت، روزہ میں تکلیفِ نفس اور زکوٰۃ میں اخراج مال ہوتا ہے جو ذاتی طور پر محمود نہیں مگر نماز ذاتی طور پر محمود ہے کیونکہ اس میں تعظیمِ منعم (حق تعالیٰ) ہے۔

بطینہ:

بعض صوفیائے کرام رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک سالک کو سب سے زیادہ قرب حق حالت روزہ میں نصیب ہوتا ہے جبکہ حضرت امام ربانی قدس سرہ کے نزدیک حق تعالیٰ کا سب سے زیادہ قرب نماز میں حاصل ہوتا ہے۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ کا موقف ہی اصوب اور افضل معلوم ہوتا ہے جو فرمودات نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰت سے مؤید ہے ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات ہے أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ فِي الصَّلَاةِ^۳ یعنی بندہ کو قرب تعالیٰ کا سب سے زیادہ قرب نماز میں حاصل ہوتا ہے۔

ایک روایت میں یوں ہے أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ^۴ یعنی بندہ کو حق تعالیٰ کا سب سے زیادہ قرب حالت سجدہ میں نصیب ہوتا ہے

مَن صلوٰتی کہ نہ چین است صورتِ صلوٰۃ است
حقیقت ندارد و لیکن تا زمانِ حصولِ حقیقت

صورت را از دست نمی باید داد

توجہ: جو نماز ایسی نہیں ہے وہ صورت نماز ہے حقیقت نہیں ہے لیکن جب تک حقیقت کا حصول نہیں ہو جاتا، صورت کو ہاتھ سے نہیں جانے دینا چاہئے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ پابندی نماز کی تلقین فرما رہے ہیں کہ سالک تزکیہ نفس کے بعد حقیقت نماز سے شاد کام ہوتا ہے اس سے قبل اسے صورت نماز ہی ادا کرتے رہنا چاہئے تاکہ معاملہ صورت سے گزر کر حقیقت تک پہنچ جائے۔
اللّٰهُمَّ اَرْزُقْنَا اَيَّاهَا

بلیغات

..... جب سالک ادائے صلوٰۃ پر استقامت اور مداومت کرتا ہے تو بالآخر اسے فواحش و منکرات سے چھٹکارا نصیب ہو جاتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ سے واضح ہے۔
بقول اقبال مرحوم

لا الہ باشد صدف گوہر نماز قلب مسلم را حج اصغر نماز
در کف مسلم مثال خنجر است قاتل فحشاء و نعی و منکر است

..... واضح رہے کہ جب نماز ارکان مخصوصہ سے عبارت ہے جو اسے ادا کرتا ہے تو گویا وہ حقیقت نماز ہی ادا کرتا ہے لہذا صورت نماز اور حقیقت نماز میں امتیاز کیا ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نفس امارہ ذاتی عداوت اور عدم رغبت کی وجہ سے منکر عبادت ہے۔ نمازی کو ایمان قلبی تو نصیب ہوتا ہے مگر اس کا نفس دولت ایمان سے محروم ہوتا ہے اس لئے نفسانی وسواس اور اندرونی خطرات کی بنا پر اسے حضور صلوٰۃ نصیب نہیں ہوتا لہذا اس کی نماز صورت نماز ہی ہوگی بقول شاعر

بر زبان تسبیح و دل در گاؤں خراب

ایں چنین تسبیح کے دارد اثر

جب عارف کو تزکیہء نفس کے بعد حقیقت صلوٰۃ کا مرتبہ حاصل ہو جاتا ہے تو حجابات اٹھ جاتے ہیں، عالم وجوب کا مشاہدہ ہوتا ہے اب اس کی نماز، حقیقت صلوٰۃ کا درجہ حاصل کر لیتی ہے اور حالت نماز میں اسے معراج نصیب ہوتا ہے جیسا کہ **الصَّلَاةُ مَعْرَاجُ الْمُؤْمِنِينَ** سے عیاں ہے۔ جانشین امام ربانی **عُدْوَةُ الْوُثْقَى** حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی قدس سرہ العزیز نے حقیقت صلوٰۃ کی محبوبیت کے بارے میں کیا خوب فرمایا ہے

چکد مشکِ تراز دستم کہ آن گیسو بدست افتاد

دَمَد صبح از گریبانم گر آن مہ درکنار آید

..... حضرت امام ربانی قدس سرہ کے والد بزرگوار مخدوم حضرت شیخ عبدالاحد چشتی قدس سرہ اپنے رسالہ ”اسرار تشہد“ میں التحیات للہ کے متعلق یوں رقمطراز ہیں۔

مؤمن کی معراج نماز ہے اور نماز کا آخر قعدہ پر ہے اور قعدہ میں اس مبارک مکالمہ کو رکھا گیا ہے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج میں مکالمہ کی ابتدا کی ہے۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مؤمن کی نہایت آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم کے مقام کی بدایت ہے اور اس کا سر زیر اقدام آنحضرت اور اس بات کا اشارہ ہے کہ مومن کی معراج کی انتہا وصول بہ حضرت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اور رسول اللہ کی معراج کی انتہا بارگاہ رب العلیٰ ہے۔ لہذا نمازی کو بعد از تشہد درود پڑھنا چاہئے۔

اس سلسلہ میں حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب کہا ہے:

درود از حضرتش بر جانِ آں کس کہ نامد مثل او اندر جہاں کس

مرفہ انبیاء در زیر جاہش مشرف اولیاء از خاک راہش

دریں عالم ہر آنکو برتری یافت ز خاک درگہ او سروری یافت

..... حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں کہ کام کا دار و مدار قلب پر

ہے اگر قلب غیر حق کے ساتھ پھنسا ہوا ہے تو خراب اور اتر ہے محض ظاہری اعمال اور

رسمی عبادات سے کوئی کام نہیں بنتا۔ قلب کو غیر حق سبحانہ کی طرف التفات کرنے سے

پچانا اور اعمال صالحہ بدنیہ جس کے بجالانے کا حکم شریعت مطہرہ نے دیا ہے یہ دونوں

امور لازم ہیں۔ بدنی اعمال صالحہ بجالائے بغیر سلامتی قلب کا دعویٰ باطل ہے۔ جس

طرح اس دنیا میں بغیر بدن کے روح کا ہونا متصور نہیں اسی طرح بدنی اعمال صالحہ کے

بغیر قلب کے احوال کا حصول محال ہے۔ بہت سے ملحد اس زمانے میں اس قسم کے دعوے

کرتے ہیں نجانا اللہ سبحانہ عن معتقداتہم السوء بصدقۃ

حبیبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ ۲

..... جس سالک اور عارف کو نماز میں مشاہدہ نصیب نہیں ہوتا عشاق کے نزدیک

اس کی نماز واجب الاعدادہ ہے۔ خواجہ خواجگان حضرت خواجہ معین الدین چشتی، حمیری

قدس سرہ العزیز نے کیا خوب فرمایا!

آنکس کہ در نماز نہ بیند جمال دوست

فتویٰ ہی دہم کہ نمازش قضا کند

..... جب حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سے دوران نماز تصور شیخ کا غلبہ ہونے کے متعلق استفسار کیا گیا تو آپ نے جواباً ارشاد فرمایا:

اے محبت کے نشان والے! طالبانِ حق جل و علا اسی دولت کی تمنا کرتے ہیں مگر ہزاروں میں سے کسی ایک کو نصیب ہوتی ہے۔ اس کیفیت والا شخص صاحبِ استعداد اور کامل المناست ہوتا ہے اور ممکن ہے کہ وہ شیخ مقتدا کی تھوڑی سی صحبت سے اس کے جمیع کمالات کو جذب کر لے رابطہ را پرانفی کنند کہ او مسجد الیہ ست نہ مسجد لہ چرا محارِب و مساجد رانفی نکنند یعنی رابطہ (تصور شیخ) کی نفی کی کیا ضرورت ہے کیونکہ وہ مسجد الیہ ہے نہ کہ مسجد لہ محرابوں اور مسجدوں کی نفی کیوں نہیں کرتے۔ ۱۔

..... حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں کہ فرض نماز میں جن تجلیاتِ اصلیہ کا ورود اور مراتب و جوب کا شہود ہوتا ہے وہ نوافل میں نہیں ہوتا یہی وجہ ہے کہ جب نماز فرض کا وقت شروع ہو جاتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کو یا بلال اِرخنَا بہَا کہہ کر اقامتِ صلوٰۃ کا حکم دیا کرتے تھے۔

..... حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کی خدمت اقدس میں کسی مبتدی سالک نے حالت نماز میں وساوس و خطرات کی شکایت کی تھی جس پر آپ نے اسے تسلی دیتے ہوئے سبب مجاہدہ اور کثرتِ ثواب قرار دیا تھا ورنہ منتہی صوفیاء مشاہدہ یار میں اس قدر محو اور مستغرق ہوتے ہیں کہ وہاں وساوس کی کوئی گنجائش نہیں ہوتی۔

..... حضرت معشوق طوسی رحمۃ اللہ علیہ ایک مجذوب بزرگ تھے علمائے کرام نے باصرار انہیں نماز میں کھڑا کر دیا جب وہ دورانِ تلاوت اِیَّاکَ نَعْبُدُ وَاِیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ ۲ پر پہنچے تو خجالت اور انفعال کی بنا پر ان کے ہر ہر بال سے خون جاری ہو گیا۔ استفسار پر ازراہِ عجز و انکسار قول و فعل کے تضاد کو اس کا سبب قرار دیا جیسا کہ ارشاد

ربانی لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ^۱ سے عیاں ہے۔
 مختصر یہ کہ حقیقت صلوٰۃ میں جن تجلیات کا ورود اور حقائق کا انکشاف ہوتا ہے
 صورت نماز ان سے یکسر خالی ہوتی ہے۔

ع کار پاکن را قیاس از خود گیر
 تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ

مَنْ فَعَلَيْكُمْ بِمُوَظَّعَةِ آدَاءِ الصَّلَوَاتِ مَعَ
 الْجَمَاعَاتِ مَعَ الْخُشُوعِ وَالْخُضُوعِ فَإِنَّهَا
 سَبَبُ النِّجَاتِ وَالْفَلَاحِ

ترجمہ: پس تم پر لازم ہے کہ (فرض) نمازوں کو خشوع و خضوع کے ساتھ باجماعت
 ادا کریں کیونکہ یہ نجات اور کامیابی کا ذریعہ ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ نماز فرض باجماعت اور خشوع و خضوع
 کے ساتھ ادا کرنے کی نصیحت فرما رہے ہیں۔ دراصل جب سالک تعدیل ارکان اور جملہ
 آداب و شرائط کے ساتھ نماز ادا کرتا ہے تو اسے نماز میں استغراق و استہلاک و فنائیت کی
 وجہ سے مشاہدہ و حضور قلب نصیب ہوتا ہے جیسا کہ روایت لَا صَلَوةَ إِلَّا بِخُضُوعٍ
 الْقَلْبِ^۲ سے عیاں ہے۔ بقول شاعر

ذوقِ طاعت بے حضورِ دل نیابد ہیچ کس

طالبِ حق را دلِ حاضر دریں درگاہ بس

اور حضورِ قلب کا انحصار قلبِ سلیم پر ہے اور قلب کی سلامتی ماسوی اللہ کی گرفتاری سے آزادی کا نام ہے۔ اسی قسم کی نمازِ نجات اور فلاح کا ذریعہ ہے جیسا کہ ارشادِ باری تعالیٰ
قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۱ سے عیاں ہے۔

جو نمازِ قلبی حضور اور مشاہدہِ محبوب سے محروم ہے وہ نماز بے نور بھی ہے اور بے سرور بھی۔ ایسی نماز کی بنیاد اخلاص پر نہیں بلکہ ریاکاری اور دکھلاوہ مقصود ہوتا ہے جو محض صورتِ نماز ہے اور ایسی نماز باعثِ ہلاکت ہے جیسا کہ ارشادِ باری تعالیٰ
فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۲ سے واضح ہے۔ بقولِ اقبال مرحوم

تیرا امام بے حضور تیری نماز بے سرور

ایسی نماز سے گذر ایسے امام سے گزر

جس کا عمل ہے بے غرض اس کی جزا کچھ اور ہے

حور و خیام سے گزر بادہ و جام سے گذر

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں خشوع و خضوع کی قدرے تفصیل بیان کر دی جائے تاکہ فہمِ مکتوب میں سہولت رہے۔ وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ ۳

خشوع

خشوع کا لغوی معنی جھکنا اور پست ہونا ہے۔

فاضل اجل حضرت شیخ شریف جرجانی قدس سرہ العزیز خشوع کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں وَفِي اصطلاح أَهْلِ الْحَقِيقَةِ الْخُشُوعُ الْإِنْقِيَادُ لِلْحَقِّ ۴ اہل حقیقت کی اصطلاح میں خشوع حق تعالیٰ کی اطاعت کا نام ہے۔

شیخ جرجانی کے نزدیک خشوع اور خضوع کا ایک ہی معنی ہے جیسا کہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جو نماز میں داڑھی کے ساتھ کھیل رہا تھا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اَمَّا هَذَا لَوْ خَشَعَ قَلْبُهُ لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ اَگَر اس شخص کے دل میں خشوع ہوتا تو اسکے اعضاء میں بھی خشوع ہوتا۔

مگر بعض کے نزدیک خضوع کا تعلق ظاہری اعضاء و جوارح کے ساتھ ہے اور خشوع کا تعلق باطنی قوی کے ساتھ ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات ہے فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ مُقْبِلًا عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ یعنی دو رکعت نمازیوں ادا کرے کہ دل اور چہرہ سے اسی کی طرف متوجہ رہے۔

جب مولائے کائنات سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے آیہ کریمہ اَلَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا اَلْخُشُوعُ فِي الْقَلْبِ..... الخ ۲

دل کا خشوع سے خالی ہونا قلبی قساوت کی وجہ سے ہوتا ہے اور قلبی قساوت ہلاکت کا باعث اور حق تعالیٰ سے دوری کی علامت ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ قَوْلٌ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ اور ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات اِنَّ اَبْعَدَ النَّاسِ مِنَ اللَّهِ الْقَلْبُ الْقَاسِي ۳ سے ظاہر ہے۔

خشوع ایسی اصطلاح ہے جو کتاب و سنت سے ثابت ہے جس کا محل قلب ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ اَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ اور ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات هَلْ تَرَوْنَ قِبَلَتِي هُمْ نَافُوا اللَّهَ مَا يَخْفَىٰ عَلَىٰ خُشُوعِكُمْ وَلَا رُكُوعِكُمْ اِنِّي لَا رَاكُمْ مِنْ وَّرَاءِ ظَهْرِي ۴

ظاہر ہے۔

خشوع کی اہمیت و ضرورت درج ذیل آیات قرآنیہ اور احادیث مبارکہ سے عیاں ہوتی ہے:

..... ارشاد ربانی ہے أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا
یعنی کیا یہ لوگ قرآن میں تدبیر نہیں کرتے یا ان کے قلوب پرتالے لگے ہوئے ہیں؟۔
..... دوسرے مقام پر ارشاد ہے وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ^۱ اور غافلین میں سے نہ ہو جانا۔

..... ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات ہے مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ
النَّفْسَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا^۲ یعنی جس شخص کی نماز
اسے بے حیائی اور برائی سے نہ روکے وہ اللہ تعالیٰ سے دور ہی ہوتا ہے۔^۳

..... حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے مَنْ لَمْ تَأْمُرْهُ صَلَاتُهُ بِالْمَعْرُوفِ
وَنَهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا^۴ یعنی جس شخص کی نماز اسے
نیکی کا حکم نہ دے اور اسے برائی سے نہ روکے وہ اللہ تعالیٰ سے دور ہی ہوتا ہے۔^۵

..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں: جس شخص کی نماز میں
خشوع نہیں ہوتا اس کی نماز (کامل) نہیں ہوتی۔^۶

حضرت امام مرزبانی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ نمازی کو چار خصلتوں کی
ضرورت ہوتی ہے جن سے نماز شرف قبولیت حاصل کرتی ہے

حضور قلب..... شہود عقل..... خضوع ارکان..... خشوع جوارح

ان خصائل کے اعتبار سے نمازی کی پانچ اقسام ہیں۔

خاطی نمازی: وہ ہے جو خشوع جوارح کے بغیر نماز ادا کرے۔

۱۔ محمد ۲۴ ۲۔ الاعراف ۲۰۵ ۳۔ مجملہ کبیر للطنبرانی ۱۱/۳۶ ۴۔ المجملہ کبیر

لاہی نمازی: وہ ہے جو حضور قلب کے بغیر نماز ادا کرے۔
 ساہی نمازی: وہ ہے جو شہود عقل کے بغیر نماز ادا کرے۔
 جانی نمازی: وہ ہے جو خضوع ارکان کے بغیر نماز ادا کرے۔
 وافی نمازی: وہ ہے جو ان جملہ ارکان و خصلتوں کے ساتھ نماز ادا کرتا ہے۔ ۱

بیّنات

واضح رہے کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ کے نزدیک نماز میں خشوع و خضوع نماز کے فرائض، واجبات، سنن اور مستحبات سے وابستہ ہے اور ان چاروں امور کے علاوہ اور کوئی امر ایسا نہیں ہے جس کو نماز کے کامل کرنے میں دخل ہو۔ جو لوگ ان امور کے جاننے پر ہی اکتفا کرتے ہیں اور عمل کرنے میں سستی و کاہلی کرتے ہیں نتیجتاً وہ کمالات نماز سے محروم رہتے ہیں اور بعض لوگ حق سبحانہ کے ساتھ حضور قلب میں بڑا اہتمام کرتے ہیں لیکن اعمال ادبیہ جوارح (یعنی ظاہری اعضا سے تعلق رکھنے والے مستحبات) کی طرف کم توجہ دیتے ہیں صرف فرائض اور سنتوں پر کفایت کرتے ہیں یہ لوگ بھی نماز کی حقیقت سے واقف نہیں ہیں اور کمال نماز کو غیر نماز سے تلاش کرتے ہیں کیونکہ حضور قلب کو نماز کے احکام سے نہیں جانتے۔ ۲

ایک مکتوب میں مستحب کی اہمیت بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

مستحب بجالانے کو معمولی نہ سمجھیں۔ مستحب حق تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ اور محبوب عمل ہے اگر تمام دنیا کے عوض اللہ تعالیٰ کا ایک پسندیدہ اور محبوب فعل معلوم ہو جائے اور اس کے مطابق عمل میسر ہو جائے تو غنیمت ہے۔ ۳

ایک مقام پر یوں رقمطراز ہیں کہ کسی مستحب کی رعایت کرنا اور کسی مکروہ سے بچنا خواہ وہ مکروہ تحریمی نہ ہو بلکہ مکروہ تنزیہی ہی ہو، ذکر و فکر اور توجہ و مراقبہ سے بہتر ہے اور

ہاں اگر ان امور (ذکر و فکر و مراقبہ وغیرہا) کو مستحبات کی رعایت اور مکروہات سے اجتناب کے ساتھ جمع کر لے تو فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا وَبَدُوْنَهُ خِرَاطُ الْقِتَادِ۔
 واضح رہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صفات ربانی سے متصف اور اخلاق الہی سے متخلق ہونے کی بناء پر قلبی کیفیات و واردات اور صدری اوہام و خیالات کو جانتے ہیں اس لئے کہ آپ کے قلب انور میں دیکھنے والی آنکھیں اور سننے والے کان ہیں جیسا کہ شق صدر کے موقع پر حضرت جبریل علیہ السلام نے قلب اطہر کو دیکھ کر کہا تھا قَلْبُكَ سَدِيدٌ فِيهِ عَيْنَانِ تَبْصُرَانِ وَاُذُنَانِ تَسْمَعَانِ۔ یعنی سراقدس کی آنکھیں ظاہری جہان کو ملاحظہ فرماتی ہیں اور دل مبارک کی آنکھیں باطنی عالم کا مشاہدہ کرتی ہیں۔
 ایک مقام پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بندہ مؤمن کی فراست سے بچنے کی تلقین یوں فرمائی: اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ يَنْظُرًا اللَّهُ ۲

نیز ایک مقام پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارباب صدق و صفا کی مجلس کے آداب بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا اِذَا جِئْتُمْ اَهْلَ الصِّدْقِ فَاجْلِسُوهُمْ بِالْصِّدْقِ فَإِنَّهُمْ جَوَاسِيسُ الْقُلُوبِ يَدْخُلُونَ فِي قُلُوبِكُمْ وَيَنْظُرُونَ إِلَى هَمِّكُمْ۔ یعنی جب تم اہل صدق کی مجلس میں بیٹھو تو صدق نیت کے ساتھ بیٹھا کرو کیونکہ یہ دلوں کے جاسوس ہوتے ہیں وہ تمہارے دلوں میں داخل ہو جاتے ہیں اور تمہارے اوہام و خطرات کو دیکھتے ہیں۔ بقول کے

بندگانِ خاص علام الغیوب در جہاں جان جوایس القلوب
 در درونِ دل در آید چوں خیال پیش او مشکوف باشد سرِ حال
 آنکہ واقف گشت بر اسرارِ هو ہیج مخلوقات چہ بود پیش او
 آنکہ بر افلاک رفتارِش بود بر زمیں رفتن چہ دشوارِش بود
 یہ امر ذہن نشین رہے کہ خشوع کے بغیر نماز کی فرضیت تو ادا ہو جاتی ہے اور سجدہ

سہو بھی لازم نہیں آتا البتہ نمازی، نماز کے برکات و ثمرات و فیوضات سے محروم رہتا ہے۔

مثنیٰ فرزند شیخ بہاء الدین صاحب فقرا مرغوب نمی
افتد و بابل غنا و تنعم مایل و منجذب است نمیداند کہ
صحبت ایشان ستم قاتل است و لقمہ چرب شان ظلمت
افراست الحذر الحذر ثم الحذر الحذر

ترجمہ: میرے فرزند شیخ بہاء الدین کو فقراء کی صحبت سے کوئی رغبت نہیں دولت مندوں اور منعموں کی طرف میلان اور کشش رکھتا ہے نہیں جانتا کہ ان کی صحبت زہر قاتل ہے اور ان کا تر لقمہ ظلمت کو بڑھانے والا ہے۔ ان سے بچو بچو پھر بچو بچو

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ فقراء کی صحبت کی ترغیب اور امراء کی صحبت سے اجتناب کی نصیحت فرما رہے ہیں کیونکہ اغنیاء کی مرغن غذائیں اور ترنوالے سالکین طریقت کیلئے حجاب کا باعث ہوتے ہیں اور ان کے آئینہ قلب کو مکدر کر دیتے ہیں۔

ایک مکتوب میں آپ یوں رقمطراز ہیں: ان (دنیا داروں) کی صحبت سے ایسے بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہیں کیونکہ شیر تو صرف دنیوی موت کا سبب بنتا ہے جو آخرت میں فائدہ مند ہے لیکن بادشاہ و امراء سے میل جول، ہلاکت ابدی اور دائمی خسارہ کا

باعث ہے لہذا ان کی صحبت اور ان کے لقمے کھانے سے بچو۔ ان کی محبت سے بچو اور ان کے دیکھنے سے بھی بچو حدیث شریف میں وارد ہے مَنْ تَوَاضَعَ غِنِيًّا لِّغِنَاهُ ذَهَبٌ ثَلَاثًا يَنْبَغِيهِ ۱ یعنی جس نے کسی دولت مند کی تواضع اس کی دولت کی وجہ سے کی اس کے دین کا دو تہائی حصہ تباہ ہو گیا۔ ۲

حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ اس مفہوم کو یوں بیان فرماتے ہیں:

سر مکن در پیش دنیا دار پست در کنی بیشک رود دینت ز دست
بہر زر متائے دنیا دار را تا چہ خواہی کردن ایں مردار را
مردگانند اغنیائے روزگار اے پسر با مردگاں صحبت مدار
قرب سلطان آتش سوزان بود با بداں الفت ہلاک جان بود

ایک روایت میں یوں ہے: لَعَنَ اللَّهُ فَقِيرًا تَوَاضَعَ لِغَنِيٍّ مِنْ أَجْلِ مَالِهِ ۳ یعنی اللہ تعالیٰ اس فقیر پر لعنت بھیجے جو کسی دولت مند کی اس کے مال کی وجہ سے تواضع کرے۔ جس نے ان کے ساتھ ایسا کیا اس کے دین کا دو تہائی برباد ہو گیا۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز فقراء کی خانقاہوں کی فضیلت بیان کرتے ہوئے ایک مکتوب میں رقمطراز ہیں: کُنَّا سَيِّدَ فَقَرَاءٍ بِرَأْسِ نِشْنِیْ اَغْنِیَا ۴ یعنی فقراء کے آستانوں کی خاکِ ربوبی اغنیاء کی صدر نشینی سے بہتر ہے۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ ایک مکتوب میں رقمطراز ہیں:

ایک روز صاحبِ قرآن امیر تیمور گورگان علیہ الرحمۃ بخارا شریف کی گلی سے گذر رہا تھا اتفاقاً حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ کے درویش اس کوچہ میں حضرت خواجہ علیہ الرحمۃ کی خانقاہ کے کسبوں کو جھاڑ رہے تھے اور ان کو گرد و غبار سے صاف کر رہے تھے۔ امیر تیمور حسن اسلام کی نشاۃ کی وجہ سے اس کوچہ میں ٹھہر گیا تا کہ خانقاہ کی گرد و غبار کو اپنے اوپر غبر و صندل کی مانند مل لے اور درویشوں کی برکات و فیوضات سے مشرف ہو

جائے۔ بچہ تعالیٰ اہل اللہ کے ساتھ یہ تواضع اور فروتنی اس کے حسنِ خاتمہ کا باعث ہوئی۔ منقول ہے کہ امیر تیمور کی وفات کے بعد حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ فرمایا کرتے تھے تیمور مردِ ایمان برد (تیمور مر گیا اور ایمان سلامت لے گیا)۔^۱
بقول شاعر

خاکسارانِ جہاں را بکھارت منگر
تو چہ دانی کہ دریں گرد سوارے باشد

دفتر اول مکتوب ۸۶

مکتوب الیہ
یکاز احکام پر گنہگار خجرائی



موضوعات

سلامتی قلب با شوی اللہ کے نسیان پر موقوف ہے
اطمینان نفس کی دو قسمیں



مکتوب - ۸۶

متن آنچہ براوشماست سلامتی قلب است از گرفتاری
 مادون حق سجانہ و این سلامتی بر تقدیری است کہ
 غیر او را سجانہ بردل خطوری نماند

ترجمہ: جو چیز ہم اور آپ پر لازم ہے وہ ماسوائے حق سجانہ کی گرفتاری سے قلب کو
 سلامت رکھنا ہے اور یہ سلامتی اس وقت حاصل ہوتی ہے جبکہ ماسوا اللہ کا دل پر کچھ بھی
 گزرنہ رہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سلامتی قلب کے
 حصول کی نصیحت فرما رہے ہیں جو ماسوی اللہ کے نسیان پر موقوف ہے۔
 دراصل انسان عالم خلق اور عالم امر کے لطائف عشرہ سے مرکب ہے جن میں
 قلب کا تعلق عالم امر سے ہے جو ذاتی طور پر نورانی اور متوجہ بعالم قدس ہے مگر مجاورت
 نفس کی وجہ سے اس پر غبار اور کدورتیں آ جاتی ہیں جو تصفیہ چاہتی ہیں۔ یہ تصفیہ فنا اور
 نسیان ماسوی کے ساتھ مربوط ہے جس کے بغیر حق تعالیٰ کا قرب میسر نہیں ہوتا۔ حضرت
 مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

بے فنائے مطلق و جذب قوی کے حریم وصل را محرم شوی
اہل طریقت نے فنا کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں

اول..... مطلق فنا دوم..... فنائے مطلق

..... مطلق فنا میں قلب سالک سے کچھ ماسویٰ فراموش ہوتا ہے اور کچھ فراموش نہیں ہوتا اسی وجہ سے اسے فنائے ناقص بھی کہتے ہیں۔

..... جبکہ فنائے مطلق میں قلب طالب سے تمام ماسویٰ فراموش ہو جاتا ہے اس لئے اس فنا کو فنائے تام بھی کہتے ہیں۔ اس قسم کے صاحب قلب پر اسم ولایت کا اطلاق صادق آتا ہے۔

نیز عارف کے ہر ہر لطیفہ کو دونوں قسم کی فنا حاصل ہوتی ہے۔ مطلق فنا میں عارف کے بعض لطائف کو ماسویٰ سے فراموشی نصیب ہوتی ہے اور بعض لطائف ہنوز اس دولت سے محروم ہوتے ہیں جبکہ فنائے مطلق میں عارف کے تمام لطائف ماسویٰ سے فراموشی حاصل کر لیتے ہیں۔

بیکات

..... واضح رہے کہ فنائے قلب، صفات فعلیہ اور اضافیہ سے وصول ہوتا ہے۔ فنائے روح، صفات ذاتیہ سے وصول ہوتا ہے۔ فنائے سر، صفات ثبوتیہ سے وصول ہوتا ہے۔ فنائے خفی، صفات سلبیہ سے وصول ہوتا ہے اور فنائے اخفی شان جامع کے وصول سے مربوط ہے۔

..... ولایت کبریٰ میں فنائے نفس حاصل ہوتی ہے، ولایت علیا میں عناصر ثلاثہ (آب، باد، نار) کو فنا حاصل ہوتی ہے جبکہ جزو خاک کی کمال، تجلیات ذاتیہ کے وصول سے مربوط ہے۔

..... ولایت صغریٰ میں وصول سالک، صفات اضافیہ و فعلیہ سے ہوتا ہے۔ ولایت

کبریٰ میں وصول عارف، صفاتِ ثمانیہ ذاتیہ سے ہوتا ہے۔ ولایتِ علیا تک عارف کی رسائی، شیوناتِ ذاتیہ کے ذریعے ہوتی ہے جو کہ ولایتِ ملاءِ اعلیٰ ہے۔ تجلیاتِ ذاتیہ سے عارف کا وصول، معارفِ کمالاتِ نبوت ہے۔

..... واضح رہے کہ اطمینانِ نفس کی دو قسمیں ہیں:

۱..... اطمینانِ ناقص: یہ صفاتِ اضافیہ سے مربوط ہے اسے اطمینانِ بدایت بھی کہتے ہیں۔

۲..... اطمینانِ کامل: یہ صفاتِ ثبوتیہ کے وصول سے مربوط ہے۔ اسے اطمینانِ نہایت بھی کہا جاتا ہے۔

..... عارف کو کمالاتِ ولایتِ انبیاء اور کمالاتِ نبوتِ انبیاء تک رسائی، انبیائے کرام (علیہم الصلوٰات) کی متابعت کے ذریعے حاصل ہوتی ہے بلکہ بعض اولیائے کاملین کو مرسلین و انبیائے اولوالعزم علیہم الصلوٰات والتسلیمات کے کمالات سے بھی ان کی متابعت کی بدولت حظ وافر نصیب ہوتا ہے۔ بقول شاعر

مورِ مسکین ہوس داشت کہ در کعبہ رسد دست در پائے کبوتر زد و ناگاہ رسید

..... یہ امر ذہن نشین رہے کہ منصبِ نبوت، انبیائے کرام علیہم السلام کا خاصہ ہے جس سے صرف وہی سرفراز ہوتے ہیں البتہ کمالاتِ نبوت کا حصول امر دیگر ہے جو اولیائے کرام کو متابعت کی برکت سے حاصل ہوتے ہیں بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت ایسی نعمتِ غیر مترقبہ ہے جو سالکین کو درجہء محبوبیت تک پہنچا دیتی ہے جیسا کہ ارشادِ باری تعالیٰ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّبْکُمْ اللّٰهُ لَہٗ عِیَآں ہے۔ بقول شاعر

عجب ایں نیست کہ محبوبِ جہانی زہمہ عجب آنست کہ محبانِ تو محبوباں اند

اولیائے کرام کی دو قسمیں ہیں

۱..... اولیائے مجبین ۲..... اولیائے محبوبین

..... اولیائے محبوبین کو محمدی المشرب بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبداء فیض شان العلم کے ظلال سے فیضیاب اور سیراب ہوتے ہیں یہ محبوب بالذات ہوتے ہیں۔

❁..... اولیائے محبین کو غیر محمدی المشرّب بھی کہا جاتا ہے کیونکہ وہ دیگر انبیائے کرام علیہم السلام کے مبادی فیوض سے فیض یاب ہوتے ہیں۔ یہ اولیاء اتباع سنت، تصفیہ اور تزکیہ کے حصول کے باعث یا مرشدِ کامل کی توجہ سے محبوب بالعرض بن جاتے ہیں۔

لیکن محبوبیت ذاتیہ بھی اتباع سنت کے ساتھ مربوط ہے۔ وہ سالکین جو مبداء فیض میں تو سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اشتراک رکھتے ہیں مگر متابعت سنت سے محروم ہوتے ہیں ان کی محبوبیت پردہٴ اخفاء میں چلی جاتی ہے، منصفہٴ ظہور پر نہیں آتی لہذا وہ محبوب نہیں سمجھے جائیں گے۔ بقول شاعر

محمد عربی کہ آبروئے ہردوست راست

کسے کہ خاک درش نیست خاک بر سر او

حضرت مرزا مظہر جان جاناں دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب استدعا کی ہے

محمد از تو می خواهیم خدا را

خدایا از تو حبّ مصطفی را

..... جو اولیاء حضرت آدم علیہ السلام کے مبداء فیض صفت التکوین کے ظلال سے فیض یاب ہوتے ہیں ان کو آدمی المشرّب کہا جاتا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مبداء فیض صفت العلم کے ظلال سے فیض یاب ہونے والوں کو نوحی المشرّب اور ابراہیمی المشرّب کہا جاتا ہے کیونکہ صفت العلم اعتبارات مختلفہ کی

بنابر حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مَرْبُوبی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مبداء فیض صفت الکلام کے ظلال سے فیض پانے والوں کو موسوی المشرَب کہا جاتا ہے۔ جن کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مبداء فیض صفت قدرت کے ظلال سے فیض ملتا ہے ان کو عیسوی المشرَب کہتے ہیں۔

مذکورہ بالا چھ مشارب انبیائے اولوالعزم علیہم الصلوٰت والتسلیمات کا خاصہ ہیں دیگر انبیائے کرام علیہم السلام انبیائے اولوالعزم کے مشارب سے مشارکت رکھتے ہیں جبکہ اولیاء، انبیائے کرام کی متابعت کی بدولت ان مشارب سے سیراب ہوتے ہیں۔

..... واضح رہے کہ دیگر انبیائے کرام کو انبیائے اولوالعزم کی شریعتوں کی پیروی کی بدولت کمالات کا وصول ہوتا ہے جبکہ اُمت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰت کے اولیاء کا دیگر انبیاء کرام کے کمالات کے حصول کا سبب یہ ہے کہ شریعت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات جملہ شرائع سابقہ کی جامع ہے اور قرآن مجید تمام کتب سماویہ کا خلاصہ ہے لہذا شریعت محمدیہ کی متابعت تمام سابقہ شریعتوں کی متابعت قرار پائی جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ وَاتَّخِذْ زُبُرِ الْأَوَّلِينَ لِسَعْيَاں ہے۔

..... ایک نبی کے مشرب کی دیگر انبیاء کے مشارب سے تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ جیسے تجلیات صفاتِ ثمانیہ کا عدامتِ متقابلہ میں انعکاس اور پھر ان تجلیات کا عدم کے ساتھ امتزاجِ زید، بکر وغیرہم کی تخلیق کا باعث ہوتا ہے یوں ہی جس سالک کے عدم ذاتی کو صفتِ تکوین کی تجلی پہنچتی ہے وہ آدمی المشرَب ہو جاتا ہے جسے صفتِ علم کی تجلی پہنچتی ہے وہ نوحی المشرَب یا ابراہیمی المشرَب بن جاتا ہے یونہی جسے صفتِ قدرت کی تجلی پہنچتی وہ عیسوی المشرَب ہو گیا، جسے صفتِ کلام کی تجلی پہنچتی وہ موسوی المشرَب بن گیا

اور جسے شان العلم کی تجلی پہنچتی ہے، وہ محمدی المشرّب ہو جاتا ہے۔

✽..... عارف کیلئے صفاتِ ثمانیہ میں سے کسی ایک صفت کا حصولِ کمال، دیگر صفات کے حصولِ کمالات کا بھی سبب ہوتا ہے لیکن وہ صفت جو اس عارف کا مبداءِ فیض ہے، وجودِ عارف میں اس صفت کا ظہورِ کمال دیگر صفاتِ ثمانیہ کی نسبت بیشتر اور قوی تر ہوتا ہے..... لہذا جس صفت کا ظہورِ کمال قوی تر ہوگا وہی صفت اس عارف کا مبداءِ فیض قرار پائے گی۔ وَلِلّٰهِ الْحَمْد

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

پہلوان محمودؒ رحمہ اللہ



موضوعات

تصویرِ شیخ کے شواہد

صحبتِ شیخ کے آداب اور مجلس کی شرائط



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت پہلوان محمود رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ مکتوبات شریفہ میں ان کے نام تین مکتوب ہیں دفتر اول مکتوبات ۸۷.....۸۸.....۱۹۷۔ حالات معلوم نہیں ہو سکے۔

مکتوب - ۸۷

متن نخستین بشارت خاندان ایشان را قدم میان شیخ
مزل است برکات صحبت ایشان را چہ شرح دہد

توجہ: آپ کے خاندان کیلئے سب سے پہلی بشارت یہ ہے کہ میاں شیخ مزل
تمہارے پاس تشریف لائے ہیں۔ انکی صحبت کی برکات کیابیان کی جائیں۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اپنے ایک جلیل القدر
خلیفہ حضرت میاں شیخ مزل رحمۃ اللہ علیہ کی عظمت اور اہل اللہ کی صحبت کی برکات بیان فرما
رہے ہیں۔ دراصل اہل اللہ کی صحبت و معیت شرعاً مطلوب ہے جیسا کہ ارشادات باری
تعالیٰ وَاَصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ اور وَکُونُوا مَعَ
الصَّادِقِیْنَ اور ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات اللہمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ حُبَّکَ
وَحُبَّ مَنْ یُّحِبُّکَ سے عیاں ہے۔

مشائخ طریقت نے معیت کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں

معیت جسمانی (بدنی) اور معیت روحانی (قلبی)

○ خواجہ بیرنگ شیخ المشائخ حضرت خواجہ باقی باللہ احراری دہلوی قدس سرہ العزیز

فرماتے ہیں کہ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ میں معیتِ بدنی نہیں بلکہ معیتِ قلبی مراد ہے۔ معیتِ قلبی، نسبتِ رابطہ یا تصویرِ شیخ کا دوسرا نام ہے۔

①..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے متعلق ارشاد فرمایا النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ عَلِيٍّ عِبَادَةٌ ۖ یعنی سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے چہرے کو دیکھنا عبادت ہے۔ چونکہ حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ طریقت کے چہار سلاسل اور طرقِ اربعہ کے امیر اور شیخ ہیں اس لئے ان کی زیارت کو عبادت قرار دیا گیا جو تصویرِ شیخ کا بین ثبوت ہے۔

②..... ایک روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اِذَا دُرُوْا ذِكْرَ اللّٰهِ ۲ یعنی اہل اللہ کی زیارت و رویت اللہ کے ذکر کا باعث ہے۔
اربابِ طریقت نے رویت کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں
رویتِ بصری اور رویتِ قلبی

ظاہر ہے رویتِ بصری کی نسبت رویتِ قلبی دیر پا ہے۔ درحقیقت جب مرید صادق، مرشدِ کامل و مکمل کی معیتِ بدنی اور رویتِ بصری سے جدا ہوتا ہے تو شیخ کی عنایات و فیوضات و برکات اور توجہاتِ قدسیہ اس کے قلب و نظر پر مستولی ہو جاتی ہیں تو وہ شیخ کے تصورات میں گم ہو جاتا ہے۔ اسی کو تصویرِ شیخ کہتے ہیں اور تصویرِ شیخ ہی فنا فی الشیخ کا باعث ہوتا ہے جو قربِ حق کا پہلا زینہ ہے۔ اس کے بعد سالک کو فنا فی الرسول فنا فی اللہ اور بقا باللہ کی منازل و مدارج تک رسائی نصیب ہوتی ہے بقول شاعر

پیرِ نگر کو آ کے نبیِ نگر کو جا

نبیِ نگر میں بیٹھ کر یار کا درشن پا

ناصر الدین قطب الارشاد حضرت خواجہ عبید اللہ احرار قدس سرہ العزیز نے

معیت شیخ کی اہمیت کو یوں بیان فرمایا ہے ”سایہ رہبر بہ است از ذکر حق“ یعنی سالک کیلئے معیت شیخ، افادہ کے اعتبار سے ذکر حق سے بہتر ہے۔

قیوم زمانی مظہر کمالات خفی و جلی حضرت شاہ غلام علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”کہ در کلمہ مبارک توحید رابطہ ثابت می باشد“ یعنی کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ سے تصور شیخ ثابت ہے جو ایمان کی اساس اور بنیاد ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جب بندہ مومن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتا ہے تو اس سے ایک مشخص و معین ذات مراد ہے جو محبوب رب العالمین اور گنبد خضریٰ کے مکین ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) اور جب سالک کلمہ طیبہ کا تکرار کرتا ہے تو اس کے سامنے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سارا نقشہ گھوم جاتا ہے جس سے مسرور و مستنیر ہو کر وہ بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں درود و سلام کے ہدیے و تحفے پیش کرتا ہے۔

◎ مزید برآں سالک ایک طالب علم کی مانند ہے۔ جب کوئی طالب علم دورانِ اسباق استاد کی طرف متوجہ نہیں ہوتا تو وہ جاہل اور غافل ہی رہتا ہے نتیجتاً حصولِ علم سے محروم رہ جاتا ہے ایسے ہی جو سالک دورانِ اوراد و وظائف شیخ کی طرف متوجہ نہیں ہوتا تو وہ شیخ کی توجہاتِ قدسیہ اور فیوض و برکات سے محروم رہتا ہے کیونکہ شیخ ہی سالک کیلئے حصولِ فیض کا ذریعہ ہے۔ بقول شاعر

زاں روئے کہ چشم تست احوں مقصود تو پیر تست اوّل

(جب تک ہے تیری آنکھ احوں ہے مرشد ہی تیرا مقصود اوّل) ۱

حضرت شیخ منزل رحمۃ اللہ علیہ کا مختصر تعارف

آپ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے قدیم اور مقبول مریدوں میں سے تھے۔ اکثر سفر و حضر میں شرف معیت حاصل رہا اور حضرت امام ربانی قدس سرہ کے خاص الطافات و عنایات سے ممتاز ہوئے۔ حسن اخلاق اور مکارم اوصاف میں یگانہ روزگار اور نفس کے انکسار و ایثار میں منفرد تھے۔ سالہا سال حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کی خدمت و صحبت میں رہے اور تکمیل سلوک کے بعد خلافت و اجازت سے نوازے گئے۔

ان کی رفعتِ شان اور بلندی مقام کا اندازہ حضرت امام ربانی کے اس مکتوب گرامی سے ہوتا ہے جو آپ نے ایک مخلص کے نام تحریر فرمایا اس میں یوں مرقوم ہے:

”اگر ان بزرگوں کی صحبت میسر ہو جائے تو غنیمت جاننا چاہئے اور اپنے آپ کو ان کے حوالے کر دینا چاہئے۔ شیخ منزل (رحمۃ اللہ علیہ) کی صحبت بھی آپ کے لئے غنیمت ہے اس قسم کے لوگ کبریتِ احمر سے بھی زیادہ قیمتی اور قابلِ قدر و منزلت ہیں۔“

حضرت امام ربانی قدس سرہ کے اس فرمانِ عالی شان سے ثابت ہوا کہ جب مرید کی صحبت کا یہ عالم ہے تو شیخ کی صحبت کا کیا عالم ہوگا۔ بقول شاعر

ہزار عاشق آمد بطمع صحبت ما

نثار کرد دل و دیدہ خادمانِ مرا

آپ ایک روز سیر و شکار کیلئے بیابان کی طرف تشریف لے گئے اتفاقاً پاؤں پھسلنے سے غار میں جا گرے اور کوششِ بسیار کے باوجود اس سے نکل نہ سکے۔ ایک صحرائی کی اطلاع پر لوگوں نے آپ کو غار سے نکالا۔ حضرت امام ربانی اس وقت سر ہند شریف میں جلوہ افروز تھے۔ صورت واقعہ منکشف ہونے پر آپ نے فرمایا..... میں دیکھ رہا ہوں کہ شیخ

مزل کسی ہولناک جگہ میں گر گئے ہیں اور وہاں سے نکلنے کیلئے دست و پا مار رہے ہیں، دیکھئے حقیقت حال کیا ہے۔ چند روز کے بعد اس واقعہ کی اطلاع حضرت امام ربانی اور دوسرے درویشوں کو پہنچی جو مخلصین و مریدین کے اعتقاد میں مزید اضافہ کا باعث ہوئی۔
وَلِلّٰهِ الْحَمْد

آپ کا انتقال ۱۰۲۶ھ میں ہوا۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے رنج و غم کا اظہار کرتے ہوئے ان کی روح کو ایصالِ ثواب کے لئے فاتحہ خوانی کی اور دعائے مغفرت سے یاد و شاد فرمایا۔
مکتوبات شریفہ میں ان کے نام مسلسل چار مکتوب ملتے ہیں دفتر اول مکتوب ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶۔

متن باجملہ صحبتِ ایشاں را غنیمت شمرند و آداب صحبت را مرعی دارند تا مؤثر افتد

ترجمہ: مختصر یہ کہ ان کی صحبت کو غنیمت جانیں اور آدابِ صحبت کو پیش نظر رکھیں تاکہ مؤثر ثابت ہو۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز شیخ کی صحبت کے آداب اور مجلس کے شرائط بجالانے کی نصیحت فرما رہے ہیں۔
جب کسی طالبِ صادق کو شیخِ کامل و مکمل کے ساتھ عقیدت و نسبت حاصل ہو جائے تو اسے اپنے آپ کو شیخ کے سپرد کر دینا چاہئے اور ہر وقت اس کی خدمت میں حاضر باش رہنا چاہئے اور اس کی صحبت و مجلس کے آداب کو ہر حال میں ملحوظ رکھے کیونکہ

شیخ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہوتا ہے اسلئے اس کے آداب بھی نبی کے آداب کی طرح ہی بجالائے جیسا کہ روایت الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ سے واضح ہے تاکہ صحبت کی تاثیرات پیدا ہوں اور نسبت کا رنگ چڑھ سکے وَبِدُونِهَا خَرَطَ الْقِتَادَ۔

حضرت مولانا روم مست بادۂ قیوم رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب فرمایا

از خدا خواہیم توفیق ادب	بے ادب محروم ماند از لطف رب
بے ادب تنہا نہ خود را داشت بد	بلکہ آتش در ہمہ آفاق زد
چوں خدا خواهد کہ پردہ کس درد	میلش اندر طعنہء پا کاں زند
ہر کہ گستاخی کند ازیں طریق	گردد اندر وادی حسرت غریق
ہرچہ آمد بر تو از ظلمات و غم	آں ز پیاکی و گستاخیت ہم

صحبت شیخ کے آداب اور مجلس کی شرائط

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں:

و بدانکہ رعایت آداب محبت و مراعیت شرائط از ضروریات این راه است تماراد افادہ و استفادہ مفتوح گردد و بِدُونِهَا لَا نَتَيْجَةُ لِلصَّحْبَةِ وَلَا ثَمَرَةٌ لِّلْمَجْلِسِ یعنی از آداب و شرائط ضروریہ در معرض بیان آورده می شود بگوش بوش باید شنید بدانکہ طالب را باید کہ روئی دل خود را از جمیع جہات گردانیدہ متوجہ پیر خود سازد و با وجود پیر بی اذن او بنوافل و اذکار نپردازد..... حتی کہ بذکر ہم مشغول نشود مگر آنکہ او امر کند و غیر از نماز فرض و سنت در حضور او ادا نکند..... الخ

توجہ: جاننا چاہئے کہ صحبت شیخ کے آداب اور شرائط کو پیش نظر رکھنا اس راہ طریقت کی

ضروریات میں سے ہے تاکہ افادہ و استفادہ کا راستہ کھل جائے ورنہ پیر کی صحبت اور مجلس کا کوئی نتیجہ یا ثمرہ برآمد نہ ہوگا۔ بعض ضروری آداب و شرائط بیان کئے جا رہے ہیں جنہیں گوش ہوش سے ملاحظہ کرنے کی ضرورت ہے۔

مرید کو چاہئے کہ اپنے دل کو تمام اطراف سے پھیر کر اپنے پیر کی طرف متوجہ کرے اور پیر کی خدمت میں اس کے اذن کے بغیر نوافل و اذکار میں مشغول نہ ہو اور اس کے حضور میں اس کے سوا کسی اور طرف توجہ نہ کرے اور پورے طور پر اپنے پیر کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھا رہے حتیٰ کہ جب تک وہ امر نہ کرے، ذکر میں بھی مشغول نہ ہو اور اس کے سامنے نماز فرض اور سنت کے سوا کچھ ادا نہ کرے۔

سلطان وقت کے متعلق نقل کرتے ہیں کہ اس کا وزیر اس کے سامنے کھڑا تھا اتفاقاً وزیر کی نظر اس کے اپنے کپڑے پر پڑی اور کپڑے کے بند کو اپنے ہاتھ سے درست کرنے لگا۔ اس حال میں جب بادشاہ نے دیکھا کہ وزیر میرے سامنے آ کر بھی غیر کی طرف متوجہ ہے تو جھڑکتے ہوئے کہا کہ میں ہرگز یہ برداشت نہیں کر سکتا کہ تو میرا وزیر ہو کر میری موجودگی میں اپنے کپڑے کے بند کی طرف توجہ کرے۔ لہذا سوچنا چاہئے کہ جب کمینی دنیا کے معاملات اور وسائل کے لئے چھوٹے چھوٹے آداب ضروری ہیں تو وصول الی اللہ کے وسائل کے لئے ان آداب کی رعایت کتنی ضروری ہوگی۔

وَمَا أَكُنْ دَرَجَانِي نَ اِسْتَدَ كَسَايَ اَوْ بَرِجَامَ اَوْ يَابَرَسَايَ اَوْ اَفْتَدُوْا بِرِصْلَانِيْ اَوْ يَابَنَ نَهْدُوْ
دَرْمَتَوْنَانِيْ اَوْ طَهَارَتِ نَكْنَدُوْا بِظُرُوفٍ خَاصَّةٍ اَوْ اِسْتَمَالِ نَكْنَدُوْا حُضُورُ اَوْ اَبَ نَخُورُ
وَعَطَامِ تَنَاوُلِ نَ نَمَايِدُ وَ بَلَسِيْ سَخْنِ نَكْنَدُ بَلَكُ مَتَوَجَّهٌ اَحَدِيْ نَ كَرْدُوْا دَر غَيْبَتِ پِيرِ دَر جَانِبِ
كِه اَوْ سَتِ پَا دَر اَز نَ كْنَدُوْا بَزَاقِ دِهْنِ بَا نَجَانِبِ نَمِيْند اَز د

ترجمہ: جہاں تک ہو سکے مرید ایسی جگہ بھی نہ کھڑا ہو کہ اس کا سایہ پیر کے کپڑے یا

سائے پر پڑتا ہو اور اس کے مصلے پر پاؤں نہ رکھے اور اس کے وضو کی جگہ طہارت نہ کرے اور اس کے مخصوص برتنوں کو استعمال نہ کرے اور پیر کے سامنے پانی نہ پئے، کھانا نہ کھائے، کسی دوسرے آدمی سے گفتگو نہ کرے بلکہ کسی اور کی طرف توجہ بھی نہ کرے اور پیر کی عدم موجودگی میں جس طرف کہ وہ رہتا ہے پاؤں دراز نہ کرے اور اس طرف تھوک بھی نہ پھینکے۔

وہرچہ از پیر صادر شود آن را صواب داند اگرچہ بہ ظاہر صواب ننماید او ہرچہ میکند از الہام میکند و باذن کار میکند برین تقدیر اعتراض را گنجائش نباشد و اگر در بعضی صور در الہامش خطا راہ یا بد خطائی الہامی در رنگ خطائی اجتہادی است۔ ملامت و اعتراض براں مجوز نیست و ایضاً چوں ایں را محبتی بہ پیر پیدا شدہ است در نظر محب ہرچہ از محبوب صادر می شود محبوب نماید پس اعتراض را مجال نباشد و در کلی و جزئی اقتداء بہ پیر کند چہ در خوردن و پوشیدن و چہ در خشن و طاعت کردن۔ نماز را بطرز او ادا باید کرد و فقہ را از عل او باید اخذ نمود

توجہ: اور جو کچھ پیر سے صادر ہو اس کو صواب اور بہتر جانے اگرچہ بظاہر بہتر نظر نہ آئے کیونکہ وہ جو کچھ کرتا ہے الہام سے کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اذن سے کرتا ہے اس تقدیر پر اعتراض کی کوئی گنجائش نہیں۔ اگرچہ بعض صورتوں میں اس کے الہام میں خطا کا ہونا ممکن ہے لیکن خطائے الہامی خطائے اجتہادی کی مانند ہے اور ملامت و اعتراض اس پر جائز نہیں اور جب مرید کو اپنے پیر سے محبت ہے تو محبوب سے جو کچھ صادر ہوتا ہے محبت کی نظر میں محبوب ہی دکھائی دیتا ہے۔ پھر اعتراض کی کیا مجال ہے اور کلی و جزئی امور مثلاً کھانے پینے، پہننے، سونے اور اطاعت کے تمام معمولی کاموں میں پیر ہی کی اقتداء کرنی چاہئے اور نماز بھی اسی کی طرح ادا کرنی چاہئے اور فقہ کے مسائل بھی اسی

کے طریق عمل سے سیکھنے چاہئیں۔

آن را کہ در سرائے نگاریست فارغ است
از باغ و بوستان و تماشائے لاله زار
جو شخص ہونگار کے گھر سب ہے اس کے پاس
باغ اور لاله زار کی حاجت نہیں اسے

پیر کی حرکات و سکنات میں کسی قسم کا اعتراض نہ کرے اگرچہ وہ اعتراض رائی کے دانہ کے برابر ہی کیوں نہ ہو کیونکہ اعتراض سے سوائے محرومی کے کچھ حاصل نہیں ہوتا اور تمام مخلوق میں بد بخت شخص وہ ہے جو پیران عظام کے اس بزرگ گروہ کا عیب بین ہو۔ فَجَانَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ عَنْ هَذَا الْبَلَاءِ الْعَظِيمِ

اور اپنے پیر و مرشد سے کرامتیں طلب نہ کرے۔ اگرچہ وہ طلب دل میں وسوسہ اور خطرہ کی طرح ہی گذرے۔ کیا تو نے کبھی سنا ہے کہ کسی مومن نے کسی پیغمبر سے معجزہ طلب کیا ہو۔ معجزے کے طالب تو کافر اور منکر لوگ ہوا کرتے ہیں۔

اگر شبہ پیدا شود در خاطر آربی توقف عرض نماید اگر حل نشود تفسیر بر خود بند
آواز خود را بر آواز او بلند کند و سخن بلند با و نگوید کہ سوء ادب است و ہر فیضی و فتوحی
کہ برسد آرا بتوسط پیر تصور نماید

ترجمہ: اگر مرید کے دل میں کوئی شبہ پیدا ہو تو بلا توقف عرض کر دے اگر حل نہ ہو تو پھر بھی اپنی تفسیر سمجھے اور پیر کی طرف کسی قسم کی کوتاہی یا عیب منسوب نہ کرے۔ جو واقعہ ظاہر ہو پیر سے پوشیدہ نہ رکھے اور واقعات کی تعبیر اسی سے دریافت کرے اور جو تعبیر خود طالب پر ظاہر ہو وہ بھی عرض کر دے اور اس میں درستی یا خطا کو اسی سے طلب کرے اور اپنے کشف پر ہرگز بھروسہ نہ کرے کیونکہ اس جہاں میں حق باطل کے ساتھ اور ثواب خطا کے ساتھ ملا جلا ہے اور بلا ضرورت و بے اذن اس سے جدا نہ ہو کیونکہ غیر کو

اس کے اوپر اختیار کرنا ارادت کے خلاف ہے اور اپنی آواز کو پیر کی آواز پر بلند نہ کرے اور اونچی آواز سے اس کے ساتھ گفتگو نہ کرے کہ یہ بے ادبی میں داخل ہے اور مرید کو جو فیوض اور فتوحات حاصل ہوں ان کو پیر کی وساطت سے تصور کرے اور اگر فی الواقعہ دیکھے کہ کوئی فیض کسی دوسرے بزرگ سے ملا ہے تو اس کو بھی اپنے پیر کا ہی فیض سمجھے کیونکہ پیر کمالات و فیوض کا جامع ہے۔ وہ خاص فیض پیر سے مرید کی خاص استعداد کے مناسب بزرگوں میں سے ایک بزرگ کے کمال کے موافق کہ جس سے یہ صورتِ افاضہ (فیض دینا) ظاہر ہوئی ہے مرید کو پہنچا ہے اور وہ پیر کے لطائف میں سے ایک لطیفہ ہے جو اس فیض سے مناسبت رکھتا ہے، اس شیخ کی صورت میں ظاہر ہوا ہے۔ بواسطہ ابتلاء یا غلبہٴ محبت مرید نے اس کو دوسرا شیخ خیال کیا ہے اور فیض اس کی طرف سے محسوس کیا ہے یہ بڑا بھاری مغالطہ ہے۔ اللہ تعالیٰ لغزش سے محفوظ رکھے اور سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل پیر کی محبت اور اعتقاد پر ثابت قدم رکھے۔

الغرض طریقت سراسر ادب ہے مثل مشہور ہے کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچا اور اگر مرید بعض اوقات آداب بجالانے میں اپنے آپ کو قصور وار جانے اور کما حقہ اس کو ادا نہ کر سکے اور کوشش کے باوجود بھی آداب پورے نہ کر سکے تو اس کو معاف ہے لیکن قصور اور کوتاہی کا اعتراف ضروری ہے۔ اگر نعوذ باللہ پیر کے آداب کی رعایت بھی نہ کرے اور اپنے آپ کو قصور وار بھی نہ جانے تو وہ ان بزرگوں کی برکتوں سے محروم رہتا ہے۔

ہر کرا روئے بہ بہبود نہ بود دیدن روئے نبی سود نہ بود
جس کی قسمت میں نہ وہ بہبود تھی دید پیغمبر اسے بے سود تھی !

بینہ نمبر ۱:

حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا کو پیر کی رضا کے پردے کے پیچھے رکھا گیا ہے لہذا جب

تک مرید اپنے آپ کو پیر کی پسندیدہ چیزوں میں گم نہ کر دے اللہ تعالیٰ کی رضا مند یوں میں نہیں پہنچ سکتا۔ مرید کی آفت پیر کی ایذا اور ناراضگی میں ہے۔ اس کے سوا جو لغزش ہو اس کا علاج ممکن ہے لیکن ایذائے پیر کا علاج کسی چیز سے ممکن نہیں کیونکہ مرید کے لئے بد بختی کی جزا اور بنیاد پیر کی ناراضگی ہے۔ اَلْعِیَادُ بِاللّٰهِ

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ایک مقام پر مزید رقمطراز ہیں:

اعتقادات اسلامیہ میں خلل اور احکام شرعیہ کی بجا آوری میں سستی کا واقع ہو جانا، پیر کی ناراضگی اور غضب کے نتائج و ثمرات میں سے ہے۔ احوال و مواجید کہ جن کا تعلق باطن سے ہے ان میں جس قدر خلل اور سستی واقع ہوتی ہے اس کا کیا ذکر کروں۔ اگر باوجود آزار پیر کے احوال و مواجید میں کچھ اثر باقی رہے تو اس کو استدراج سمجھنا چاہیے کیونکہ پیر کے ناراض ہو جانے کا نتیجہ عاقبت کی خرابی اور نقصان ہے۔ ۱۔

بینہ نمبر ۲:

واضح رہے کہ یہ آداب شیخ کامل کے ہیں۔ شیخ ناقص اور گندم نما جو فروش، خلاف شرع پیروں اور ملنگوں کے لئے یہ آداب ہرگز نہیں ہیں۔

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

پہلوان محبوب اللہ



موضوعات

اعمال صالحہ کیلئے والے عمر رسیدہ شخص کیلئے مردہ مغفرت
بندہ مومن پر عہد شباب میں خوفِ خدا کا غلبہ ہونا چاہیے



مکتوب - ۸۸

متن چہ نعمتی است کہ کسی با ایمان و صلاح موئی سیاہ خود
را سفید سازد و در حدیث نبویست علیہ الصلوٰۃ والسلام

مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ غُفِرَ لَهُ

ترجمہ: یہ کتنی بڑی نعمت ہے کہ کوئی شخص ایمان اور نیکی میں اپنی جوانی کے سیاہ بالوں کو سفید کر لے۔ حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہے جو شخص حالت اسلام میں بوڑھا ہوا اس کی مغفرت ہوگئی۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ ایمان اور اعمال صالحہ بجا لانے کی حالت میں بوڑھا ہونے کو عظیم نعمت قرار دے رہے ہیں۔ دراصل جب سالک عمر بھر اوامر کا اکتساب اور نواہی سے اجتناب کرتا ہے اور بالآخر اس پر بڑھاپے کے آثار نمایاں ہونے شروع ہو جاتے ہیں تو اسے خاتمہ بالا ایمان اور انجام بالخیر کی فکر دامگیر ہوتی ہے جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے عمر رسیدہ شخص کو بخشش اور مغفرت کا مرثدہ سنایا ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات مَنْ

شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ غُفِرَ لَهُ سَعْيًا هـ۔

ایک روایت میں طویل عمر میں نیک اعمال کی کثرت کرنے پر مبارک باد دی گئی ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ ہے فَطَوَّبَنِي لِمَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَكَثُرَ عَمَلُهُ ۝

ایک روایت میں یوں ہے:

أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ قَالَ مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ قَالَ فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ قَالَ مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ ۝ یعنی ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے بہتر کون ہے؟ ارشاد فرمایا جس کی عمر طویل ہوئی اور اس نے نیک عمل کئے۔ عرض کیا لوگوں میں سب سے برا کون ہے؟ فرمایا جس کی عمر طویل ہوئی اور اس نے برے عمل کئے۔

متن جانبِ امید و ترجیح و ہند و ظنِ مغفرت را غالب

سازند کہ در جوانی خوف بیشتر در کار است و در

پیری رجا غالب تر میاید

ترجمہ: جانبِ امید کو ترجیح دیں اور مغفرت کا گمان غالب رکھیں کیونکہ جوانی میں خوف زیادہ درکار ہے اور بڑھاپے میں رجا (امید) کا غلبہ زیادہ ہونا چاہئے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ اس امر کی تلقین فرما رہے ہیں کہ مومن پر عالم شباب میں حق تعالیٰ کے قہر و غضب اور ناراضگی و جلال کے خوف کا غلبہ ہونا چاہئے تاکہ وہ ارتکاب معاصی سے مجتنب رہے جبکہ بڑھاپے میں قنوطیت و مایوسی کی بجائے حق تعالیٰ کی وسعت رحمت اور عفو و کرم کی بدولت رجائیت و مغفرت کا پہلو غالب رہنا چاہئے کیونکہ مایوسی گناہ ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ سے واضح ہے بلکہ حق تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہوئے حسن خاتمہ اور بخشش کی امید رکھنی چاہئے جیسا کہ حدیث قدسی اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِرَحْمَتِي سے واضح ہے۔ حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا ہے

مغفرت دارد امید از لطف تو زانکہ خود فرمودہ لَا تَقْنَطُوا

بیینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ سائلین طریقت کے لئے حسن خاتمہ کا قول قطعی نہیں کیونکہ حکم قطعی، وحی سے وابستہ ہے ایسے ہی بذریعہ الہام حسن خاتمہ یا سوئے خاتمہ کا حکم بھی قطعی نہیں ہوتا کیونکہ الہام ظنی دلیل ہے البتہ اکابرین کے متعلق حسن خاتمہ کا ظن غالب رہنا چاہئے لیکن ایک ظن سے دوسرے ظن تک آسمان و زمین کا فرق ہے۔ ۳

بیینہ نمبر ۲:

واضح رہے کہ خوف اور رجاء (امید) ایمان کے دو بنیادی اجزاء ہیں جن کے درمیان ایمان ہوتا ہے جیسا کہ لَا يُعْمَانُ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ سے عیاں

ہے۔ ان میں سے اگر ایک جزو بھی مفقود ہو جائے تو بندہ مؤمن دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے البتہ ایک دوسرے پر غالب اور مغلوب کا سلسلہ جاری رہتا ہے جیسا کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ نے وضاحت فرمائی ہے کہ عالم شباب میں خوف زیادہ درکار ہے اور بڑھاپے میں رجاء غالب ہونی چاہئے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

دفتر اول مکتوب ۸۹

مکتوب الیہ

شیخ مبارز اعلیٰ جلالہ



موضوعات

عشاق کے لیے موٹ پیغام وصل ہے
فوٹ شدگان کے لیے ایصالِ ثواب کا طریقہ



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت مرزا علی
جان رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ ان کے نام صرف یہی ایک مکتوب ملتا ہے
حالات معلوم نہیں ہو سکے

مکتوب - ۸۹

مَنْ آدَمِي رَا بِحَكْمِ كُلِّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ
از مرگ چارہ نیست

ترجمہ: ہر نفس (جاندار) نے موت کا مزا چکھنا ہے کے حکم کے مطابق آدمی کا موت سے بچنا ناممکن ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ موت ایک اٹل قانون قدرت ہے جس سے کسی کو مجال انکار نہیں اور یہ ایسی حقیقت ہے جس سے کسی کو فرار نہیں۔ ہر نفس اور ذی روح نے موت کا ذائقہ چکھنا اور موت کے پل سے گزرنا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ اور مقولہ الْمَوْتُ جَسْرٌ يُوَصِّلُ الْحَبِيبَ إِلَى الْحَبِيبِ سے عیاں ہے۔ بقول شاعر

موج ہے ہنگامہ آرا قلزم خاموش میں
ڈوب جاتے ہیں سفینے موت کی آغوش میں

مَن مَمین موت است کہ مشتاقان را بآن تسلی می دهند
و وسیلہ وصول دوست بدوست می سازند مَن

كَانَ يَرْجُوَ لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ

ترجمہ: یہ موت ہی ہے جس سے (اللہ تعالیٰ کے) مشتاقوں کو تسلی دیتے ہیں اور ایک دوست کو دوسرے دوست تک وصول کا وسیلہ بناتے ہیں۔ جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا امیدوار ہو تو (وہ یقین رکھے کہ) اللہ تعالیٰ کا وعدہ ملاقات آنے والا ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ موت کو پیغام وصل قرار دے رہے ہیں کیونکہ جب عشاق کو جمال یار کی تڑپ اور عشق الہی کی کک بے قرار کر دیتی ہے تو وہ موت کو حیات پر ترجیح دیتے ہیں۔ بقول شاعر

باناں پہن فقیری والا جلدی کرو تیاری
دل کردا دلبر نوں ملیے کیہہ کرنی سرداری

ادھر حق تعالیٰ کو مشتاقان جمال الہی سے بڑھ کر ملاقات کا شوق ہوتا ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں ہے لَقَدْ صَالَ شَوْقُ الْإِبْرَارِ إِلَى لِقَائِي وَأَنَا إِلَيْهِمْ لَأَنْشُدُ شَوْقًا (یعنی البتہ تحقیق ابرار کا شوق میری ملاقات کیلئے بہت بڑھ گیا ہے اور میں ان سے بھی زیادہ ان کا مشتاق ہوں) تو انہیں وصال یار کا مژدہ سنایا جاتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ مَن كَانَ يَرْجُوَ لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ۚ سے عیاں ہے لیکن مشاہدہ محبوب اور لقاء یار سے وہی لوگ شاد کام ہو گئے جو اس دنیا میں

رویت سے سرفراز ہونگے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی
فَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی سے مفہوم ہوتا ہے۔ بقول شاعر
جن کو درشن ات ہے ان کو درشن ات
جن کو درشن ات نہیں ان کو ات نہ ات
غوث الثقلین حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں کہ
رویت باری تعالیٰ کے دو طریقے ہیں

رویت جمال اللہ

بغیر واسطہ مراۃ کے آخرت میں حق تعالیٰ کا دیدار۔

رویت صفات اللہ

عکس انوار جمال الہی کا نگاہ قلب سے بواسطہ آئینہ قلب دیدار کرنا ہے جیسا کہ
ارشاد باری تعالیٰ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأٰی سے عیاں ہے۔ قلب، جمال الہی
کے عکس کا آئینہ ہے کسی شاعر نے اس مفہوم کو کیا خوب بیان فرمایا
دل آئینہ جمال شہنشاہ است
ویں ہر دو جہاں حجاب آل آئینہ است

نیز آپ تحریر فرماتے ہیں کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات
الْمُؤْمِنُ مِرَاۃُ الْمُؤْمِنِ میں پہلے مومن سے مراد عبد مومن کا قلب ہے اور
دوسرے مومن سے مراد اللہ تعالیٰ ہے فَمَنْ رَاٰی صِفَاتِہٖ فِی الدُّنْیَا یَرِیْ
ذَاتِہٖ فِی الْاٰخِرَةِ بِذٰلِکَ کَیْفَ یعنی جس نے دنیا میں صفات الہیہ کو دیکھا
وہ آخرت میں ذات حق تعالیٰ کا بلا کیف دیدار کرے گا۔

اس رویت کو رویت قلبی کہا جاتا ہے۔ جس کے متعلق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کا واضح ارشاد ہے: اٰیَحِیْعُوْا بُطُوْنَكُمْ وَاَظْلَمَٰوْا اَكْبَادَكُمْ.....
لَعَلَّكُمْ تَرْوُنَّ اللّٰهَ بِقُلُوْبِكُمْ یعنی اپنے شکموں کو بھوکا رکھو اور اپنے
جگرؤں کو پیاسا رکھو تا کہ تم اللہ تعالیٰ کا قلوب سے دیدار کر سکو۔

امیر المؤمنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا ارشاد ملاحظہ ہو دَای قَلْبِی
رَدِیْتُ بِنُورٍ رَدِیْتُ یعنی میرے قلب نے اپنے رب کے نور سے اپنے رب کا
دیدار کیا۔

مولائے کائنات سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ارشاد لَمْ اَعْبُدْ رَبَّا لَمْ
اَرَاهُ (یعنی میں اپنے رب کو دیکھ کر عبادت کرتا ہوں) سے مراد بھی رویت قلبی ہی ہے۔
اس رویت کی مثال ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص رُشدان سے آفتاب کی
شعائیں دیکھ کر کہہ دے کہ میں نے آفتاب کو دیکھا ہے۔ ۱۔

بیلینہ نمبر ۱۰

واضح رہے کہ قلب عارف کی دوا نکھیں ہوتی ہیں۔

۱۔ عین صغریٰ ۲۔ عین کبریٰ

عین صغریٰ

عالم درجات کی نہایت تک اسماء صفات کے نور سے تجلیات صفات کا مشاہدہ
کرتی ہے۔

عین کبریٰ

عالم لاہوت اور عالم قربت میں توحید احدیت کے نور سے انوار تجلیات ذات
کا مشاہدہ کرتی ہے۔ ۲۔

بیت نمبر ۲

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ یہ مشاہدہ کسی شیخ کامل مکمل اور واصل باللہ کی مسلسل صحبت و خدمت سے حاصل ہوتا ہے جس کی توجہات قدسیہ کی بدولت آئینہ قلب صاف اور شفاف ہو جاتا ہے اور حجابات اٹھنے پر چشم بصیرت وا ہو جاتی ہے جیسا کہ حجۃ الاسلام حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں وَرَأَى الْعَقْلُ طَوْرَ آخِرٍ تَنْفَتِحُ فِيهِ عَيْنٌ أُخْرَى تَبْصُرُ بِالْغَيْبِ لِإِعْنَى وَرَأَى عَقْلٌ أَيْكٍ أَوْ جِهَانٍ ہے جس میں دوسری آنکھ کھلتی ہے جس کے ذریعے عالم غیب کا مشاہدہ ہوتا ہے۔
اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا إِيَّاهَا

مَنْ وَلِيَ نِعْمَتٍ مَرْحُومَةٍ شَادِرِينَ أَوَّانٍ سَبِيٍّ مُعْتَمِتٍ بُوْدُنْدِ الْحَالِ
برشمایان لازم است کہ مکافات احسان باحسان
بکنید و بدعا و صدقہ ساعت فصاعت مدد نمائید فَإِنَّ الْمَيِّتَ
كَالْغَرِيقِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ نَلْحَقُهُ مِنْ آبٍ أَوْ أُمٍّ أَوْ
إِنِّهِ أَوْ صَدِيقٍ

ترجمہ: آپ کے ولی نعمت مرحوم (کا وجود مسعود) اس زمانے میں بہت غنیمت تھا۔ اب آپ پر لازم ہے کہ احسان کا بدلہ احسان کے ساتھ ادا کریں اور دعا و صدقہ کے ذریعے بروقت ان کی مدد کریں۔ بیشک میت ڈوبنے والے انسان کی طرح ہوتی ہے اور دعا کی منتظر رہتی ہے جو اسے باپ یا ماں یا بھائی یا دوست کی طرف سے پہنچتی ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے فرمان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکتوب گرامی آپ نے اپنے مرشد برحق خواجہ بیرنگ حضرت خواجہ باقی باللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے وصال مبارک کے بعد اظہار تعزیت کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے اور حضرت خواجہ رحمۃ اللہ علیہ کے وجود مسعود کو نعمت عظمیٰ قرار دیتے ہوئے آپ کیلئے دعا و صدقہ کی تلقین فرمائی ہے تاکہ کچھ نہ کچھ احسان کا بدلہ احسان کے ساتھ چکایا جاسکے۔ چونکہ اہل اللہ حق تعالیٰ کے انعام و احسان کا مظہر ہوتے ہیں اس لئے ان کا شکریہ ادا کرنا حق تعالیٰ کا ہی شکر گزار ہونا ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ لے سے عیاں ہے۔

دراصل بندگان خدا کے لئے قرآن خوانی، کلمہ طیبہ، استغفار، درود شریف وغیرہا پڑھنا اور بزرگان دین کے اعراس مقدسہ کی محافل و مجالس کا انعقاد ایصال ثواب کا بہترین ذریعہ ہیں جن میں دعائے مغفرت کے علاوہ صدقات و خیرات کا بھی اہتمام ہوتا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ایصال ثواب کے متعلق اہل سنت و جماعت کا موقف بیان کر دیا جائے تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ

جب بندہ مؤمن صدق نیت کیساتھ نفلی عبادات بدنہ اور صدقات مالہ ادا کرتا ہے تو حق تعالیٰ اسے اجر و ثواب عطا فرماتا ہے تو وہ مسلمان اس اجر و ثواب کو فوت شدگان کیلئے بطور ہدیہ بخش سکتا ہے جو انہیں پہنچتا بھی ہے اور اس کا فائدہ بھی ہوتا ہے۔

جیسا کہ عقائد اسلامیہ کی معروف درسی کتاب شرح عقائد نسفی میں یوں تصریح کی گئی ہے وَفِي دُعَاءِ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَصَدَقْتَهُمْ عَنْهُمْ نَفْعٌ لَهُمْ خِلَافًا لِلْمُعْتَزِلَةِ یعنی زندوں کا فوت شدگان کیلئے دعا کرنا اور صدقہ و

خیرات کرنا ان کے لئے نفع کا باعث ہے جبکہ فرقہ ضالہ معتزلہ ایصالِ ثواب کا منکر ہے۔^۱
حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے نصیحت فرمائی ہے کہ جب تم قبرستان جاؤ تو سورہ فاتحہ، سورہ اخلاص اور معوذتین پڑھ کر انکا ثواب اہل قبور کو پہنچاؤ کیونکہ وہ ان کو پہنچتا ہے۔

إِذَا دَخَلْتُمُ الْمَقَابِرَ فَاقْرَءُوا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَاجْعَلُوا ذَٰلِكَ لِأَهْلِ الْمَقَابِرِ فَإِنَّهُ يَصِلُ إِلَيْهِمْ
فوت شدگان کے لئے دعائے مغفرت کرنے کے مبارک فعل کو حق تعالیٰ نے بطور استحسان و تعریف بیان فرمایا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ سے واضح ہے۔

..... میت کی قبر میں کیفیت ڈوبتے ہوئے فریادی کی مانند ہوتی ہے اور وہ نہایت بے قراری سے اپنے اعزہ و اقرباء کی طرف سے دعائے مغفرت کا منتظر ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت میں ہے مَا الْمَيِّتُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا كَالْغَرِيقِ الْمُتَغَوِّسِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ تَلْحَقُهُ مِنْ أَبِي أَوْ أُمِّ أَوْ أَخٍ أَوْ صَدِيقٍ..... الخ

یعنی مردہ کی حالت قبر میں ڈوبتے ہوئے فریادی کی مانند ہوتی ہے وہ انتظار کرتا ہے کہ اس کے باپ یا ماں یا بھائی یا دوست کی طرف سے اس کو دعا پہنچے اور جب اس کو کسی کی دعا پہنچتی ہے تو یہ دعا کا پہنچنا اس کو دنیا و مافیہا سے محبوب تر ہوتا ہے اور یقیناً اللہ تعالیٰ اہل زمین کی دعا سے اہل قبور کو پہاڑوں کی مثل اجر و ثواب و رحمت عطا کرتا ہے اور بیشک زندوں کا تحفہ مردوں کی طرف یہی ہے کہ ان کیلئے بخشش کی دعا کی جائے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم نے ایک مینڈھاؤنچ فرما کر یوں دعا مانگی اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَاٰلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ اُمَّةٍ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ) یعنی اے اللہ! اس کو میری طرف سے اور میری آل اطہار کی طرف سے اور میری امت کی طرف سے قبول فرما۔!

غرضیکہ کتاب وسنت کے شواہد، صحابہ کرام، اہل بیت عظام، سلف صالحین، علمائے راہین اور اولیائے کاملین کے معمولات سے واضح ہے کہ ایصالِ ثواب ایک جائز اور مستحسن امر ہے جس پر علمائے امت کا اجماع ہے۔ **وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ**

ایصال ثواب کا مجددی طریقہ

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس کے متعلق ایک مکتوب میں رقمطراز ہیں
پیش ازین بچند سال ادب فقیر آن بودہ کہ اگر طعام می پخت مخصوص بروحانیات
مطہرہ آل عبا می ساخت..... شبی در جواب می بیند کہ آن سرور حاضر است علیہ و
علی آلہ الصلوٰۃ والسلام فقیر برایش عرض سلام می کند متوجہ فقیر نمی شوند و روبجانب
دیگر دارند درین اثناء بفقیر فرمودند کہ من طعام درخانہ عائشہ میخورم ہر کہ مرا طعام فرستد
بخانہ عائشہ فرستد ای زمان فقیر دریافت کہ سبب عدم توجہ شریف ایشان آں بودہ
ترجمہ: آج سے چند سال قبل (فاتحہ و ایصال ثواب کے سلسلے میں) فقیر کا طریقہ یہ تھا
کہ اگر کوئی کھانا پکاتا تو اس کا ثواب صرف آل عبا کی روحوں کو پیش کرتا..... ایک رات
فقیر نے خواب دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں اور فقیر نے سلام
عرض کیا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا چہرہ اقدس دوسری طرف کیا ہوا ہے۔ اس

دوران آپ نے ارشاد فرمایا ”میں کھانا عائشہ کے گھر کھاتا ہوں۔ مجھے جو بھی کھانا بھیجے عائشہ کے گھر بھیجے۔“ فقیر اس وقت جان گیا کہ چہرہ مبارک دوسری طرف پھیرے رکھنے کی وجہ یہی ہے کہ فقیر اس ایصال ثواب میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو شریک نہیں کرتا تھا۔ اس واقعہ کے بعد فقیر ایصال ثواب میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بلکہ تمام ازواج مطہرات کو شامل کرتا ہے۔

آپ ایک مکتوب میں یوں رقمطراز ہیں:

ایک دن خیال آیا کہ اپنے قریبی رشتہ دار فوت شدگان میں سے بعض کی روحانیت کے لئے صدقہ کیا جائے اسی اثناء میں ظاہر ہوا کہ اس نیت سے اس میت مرحوم کو خوشی حاصل ہوئی اور وہ خوش و خرم نظر آئی۔ جب اس صدقہ کے دینے کا وقت آیا تو پہلے حضرت رسالت خاتمیت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روحانیت کے لئے اس صدقہ کی نیت کی جیسا کہ عادت تھی بعد ازاں اس میت کی روحانیت کی نیت کر کے دیدیا، اس وقت اس متوفی میں ناخوشی اور اندوہ محسوس ہوا اور کلفت و کدورت ظاہر ہوئی، اس حال سے بہت متعجب ہوا اور ناخوشی و کلفت کی کوئی وجہ ظاہر نہ ہوئی حالانکہ محسوس ہوا کہ اس صدقہ سے بہت برکتیں اس میت کو پہنچی ہیں لیکن اس میت میں خوشی اور سرور ظاہر نہیں ہوا۔

اسی طرح ایک دن کچھ نقدی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نذر کی اور اس نذر میں تمام انبیاء کرام علیہم السلام کو بھی داخل کیا اور ان کو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا طفلی بنایا اس امر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا مندی معلوم نہ ہوئی۔ اسی طرح بعض اوقات جو میں درود بھیجتا تھا اگر اسی دفعہ میں تمام انبیاء علیہم السلام پر بھی درود بھیجتا تو اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی ظاہر نہ ہوتی تھی، حالانکہ معلوم ہو چکا ہے کہ اگر ایک کی روحانیت کے لئے صدقہ کر کے تمام مومنوں کو شریک کر لیں تو سب کو پہنچ جاتا ہے اور اس شخص کے اجر میں سے کہ جس کی نیت سے دیا جاتا ہے کچھ کم نہیں ہوتا کیونکہ

إِنَّ دَبْلَكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ (بیشک تیرا بڑی بخشش والا ہے)۔

مدت تک یہ اشکال دل میں کھلتا رہا کہ اس صورت میں ناخوشی و ناراضگی کی وجہ کیا ہے؟ آخر کار اللہ تعالیٰ کے فضل سے ظاہر ہوا کہ ناخوشی و کلفت کی وجہ یہ ہے کہ اگر صدقہ شرکت کے بغیر فوت شدہ کے نام پر دیا جائے تو وہ فوت شدہ اپنی طرف سے اس صدقہ کو تحفہ اور ہدیہ کے طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جائے گا اور اس کے وسیلے سے برکات و فیوض حاصل کرے گا، اور اگر صدقہ دینے والا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت کریگا تو میت کو کیا نفع ہوگا۔ شرکت کی صورت میں اگر صدقہ قبول ہو جائے تو میت کو صرف اسی صدقہ کا ثواب ملے گا اور عدم شرکت کی صورت میں اگر صدقہ قبول ہو جائے تو اس صدقہ کا ثواب بھی ملے گا اور اس صدقہ کے تحفہ اور ہدیہ کرنے کے فیوض و برکات بھی حبیب رب العالمین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس سے پائے گا۔ اسی طرح ہر اس شخص کیلئے کہ جس کو شریک کریں یہی نسبت کا فرما ہے کہ شرکت میں ایک درجہ ثواب ہے اور عدم شرکت میں دو درجہ کیونکہ اس کو متوفی اپنی طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو ہدیہ و تحفہ کوئی شخص کسی بزرگ کی خدمت میں لے جائے تو اس تحفہ کا بغیر کسی کی شراکت کے اگرچہ طفیلی ہو خود پیش کرنا بہتر ہے یا شرکت کے ساتھ؟ کچھ شک نہیں کہ شرکت کے بغیر بہتر ہے اور وہ بزرگ اپنے بھائیوں کو اپنے پاس سے دے تو یہ اس بات سے بہتر ہے کہ یہ شخص بے فائدہ دوسروں کو داخل کرے اور آل و اصحاب جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عیال کی طرح ہیں ان کو جو طفیلی بنا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہدیہ میں داخل کیا جاتا ہے پسندیدہ اور مقبول نظر آتا ہے۔ ہاں عادت جاریہ یہ ہے کہ ہدایات مروجہ میں اگر کسی بزرگ کے ساتھ اس کے ہمسر و شریک کریں تو ادب اور اس کی رضامندی سے دور معلوم ہوتا ہے اور اگر اس کے خادموں کو اس کا طفیلی بنا کر

ہدیہ بھیجیں تو وہ پسند کرتا ہے کیونکہ خادموں کی عزت اسی کی عزت ہے۔ پس معلوم ہوا کہ زیادہ تر فوٹ شدگان کی رضا مندی، افراد میں ہے صدقہ کے اشتراک میں نہیں۔ لیکن چاہئے کہ جب میت کیلئے صدقہ کی نیت کریں تو اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت پر ہدیہ جدا کر لیں بعد ازاں میت کیلئے صدقہ کریں، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق دوسروں کے حقوق سے بڑھ کر ہیں اور اس صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل اس صدقہ کے قبول ہونے کا بھی احتمال ہے۔ یہ فقیر فوت شدگان کے بعض صدقات میں جب نیت کے درست کرنے میں اپنے آپ کو عاجز پاتا ہے تو اس سے بہتر علاج کوئی نہیں جانتا کہ اس صدقہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت پر مقرر کرے اور اس متوفی کو آپ کا طفیلی بنائے، امید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلے کی برکت سے قبول ہو جائے گا۔ علماء نے فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درود شریف اگر ریا و سمعہ سے ادا کیا جائے تب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جاتا ہے، اگرچہ اس کا ثواب درود بھیجنے والے کو نہ ملے کیونکہ اعمال کا ثواب نیت کے درست کرنے پر موقوف ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبول کیلئے جو کہ مقبول و محبوب ہیں بہانہ ہی کافی ہے۔ ۱

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

حضرت خواجہ محمد رفیع رحمۃ اللہ علیہ



موضوع

ماسوی اللہ سے نجات
فنائے قلب اور تزکیہ نفس پر موقوف ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت خواجہ قاسم رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔
آپ کے نام پانچ مکتوبات ہیں دفتر اول ۹۰.....۱۵۰.....۱۶۸.....۱۸۰..... دفتر
دوم میں ۴۷۔ آپ کا نام کسی مکتوب میں خواجہ قاسم، خواجہ محمد قاسم، خواجہ ابوالقاسم،
مخدوم زادہ محمد قاسم یا ابوالقاسم درج ہے۔ آپ خواجہ بیرنگ حضرت خواجہ باقی باللہ
رحمۃ اللہ علیہ کے پیر و مرشد خواجہ، خواجگان حضرت خواجہ الملکی رحمۃ اللہ علیہ کے
صاحبزادے ہیں۔

مکتوب - ۹۰

متن نصیحتی کہ بحبان و مخلصان کردہ می شود ہمہ آنست کہ
بکلیت اقبالِ بجنابِ قدس خداوندی عزّ شانہ میسر
گردد و اعراضی از مادون او تعالیٰ حاصل آید

ع کارانیت و غیر این ہمہ پیچ
امروز حصولِ این دولتِ عظمیٰ وابستہ توجہ و اخلاص باین
طبقہ علیہ نقشبندیہ است بریاضاتِ شاقہ و مجاہداتِ شدیدہ
آن میسر نگردد کہ بیک صحبت ایشان حصول یابد

ترجمہ: وہ نصیحت جو محبوبوں اور مخلصوں کیلئے ہے وہ سب یہی ہے کہ خدا تعالیٰ عزّ شانہ کی
بارگاہِ قدس میں کلیۃً توجہ میسر ہو جائے اور حق تعالیٰ کے ماسویٰ سے اعراض حاصل ہو
جائے۔ ع کام یہی ہے اس کے علاوہ سب پیچ ہے

آج اس دولتِ عظمیٰ کا حصول اس سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے ساتھ توجہ و اخلاص پر وابستہ
ہے۔ سخت ریاضتوں اور شدید مجاہدوں سے بھی یہ نعمت حاصل نہیں ہوتی کہ جتنی ان
بزرگوں کی ایک ہی صحبت سے حاصل ہو جاتی ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں کہ ماسوی اللہ سے نجات اور غیر حق سے اعراض، فنائے قلب اور تزکیہ نفس سے مربوط ہے۔ یہ نعمت عظمیٰ اور دولت قصویٰ ریاضات شاقہ اور مجاہدات شدیدہ سے حاصل نہیں ہوتی بلکہ مشارح نقشبندیہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے ساتھ اخلاص اور ان کی توجہات قدسیہ کی بدولت حاصل ہوتی ہے۔

یوں معلوم ہوتا ہے جیسے تحدیث نعمت کے طور پر حضرت امام ربانی قدس سرہ اپنی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ جو شخص اخلاص و ارادت کے ساتھ ہماری مجلس میں حاضر ہو تو ہم اسے پہلی توجہ سے ہی فنائے قلب کا مرتبہ عطا کر دیتے ہیں جیسا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو صحبت نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات کی برکت سے پہلی ہی مرتبہ وہ کچھ مل جاتا تھا جو جلیل القدر اولیائے کاملین کو انتہاء میں بھی مشکل سے ملتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس طریقہ کو بعینہ صحابہ کرام کا طریقہ فرمایا گیا ہے۔ وَلِلّٰهِ الْحَمْد

بیلینہ:

واضح رہے کہ خواجگان نقشبندیہ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین دو امتیازی خصوصیات کی وجہ سے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے ساتھ خاص مناسبت اور مشابہت رکھتے ہیں۔

۱..... اتباع سنت اور دفع بدعت پر فائز ہیں۔

۲..... رخصت کی بجائے عمل بعزیمت پر کاربند ہیں۔

دفترِ اولِ مکتوب

مکتوب الیہ

حضرت شیخ کبیرؒ رحمہ اللہ علیہ



موضوع

عالمِ قدس کی طرف عروج کے دو بنیادی تقاضے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت شیخ کبیر کے نام صادر فرمایا۔ شیخ کبیر سے مراد غالباً شیخ کبیر بن شیخ منور لاہوری ہیں۔ ان کے نام صرف یہی دو مکتوب ہیں مکتوب ۹۱..... ۹۲۔ انہوں نے فیضی کا تقرب حاصل کر کے اکبر کے دربار میں رسائی حاصل کی۔ (منتخب التواریخ)

مکتوب - ۹۱

متن کار اینست کہ اولاً تصحیح عقاید بروفتی آراءِ علمائی اہل سنت و جماعت کہ فرقہ ناجیہ اند باید کرد ثانیاً علم و عمل بمقتضائی احکام فقہیہ لازم باید ساخت بعد از تحصیل این دو جناح اعتقادی و عملی قصد طیرانِ عالمِ قدس باید نمود۔

ترجمہ: اصل مقصد یہ ہے کہ اولاً اہل سنت و جماعت کی آراء کے موافق عقائد کو درست کرنا چاہئے کیونکہ نجات یافتہ گروہ یہی ہے۔ ثانیاً احکام فقہیہ کے مطابق علم و عمل کو لازم جاننا چاہئے اور ان دو اعتقادی و عملی پروں کے حاصل کرنے کے بعد عالمِ قدس کی جانب پرواز کا قصد کرنا چاہئے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ سالک کو اپنے عقائد و اعمال، اہل سنت و جماعت کے علماء و فقہاء کے مطابق درست کر لینے کے بعد راہ طریقت کی طرف متوجہ ہونا چاہئے کیونکہ یہ دونوں (اعتقادات و اعمال) عالمِ قدس کی طرف روحانی سیر اور باطنی طیر کیلئے بنیادی ہر، کی حیثیت رکھتے ہیں۔

وَيَذُونِهِ خَرَطَ الْقَتَادُ

ع کار این است و غیر این ہمہ ہیچ

اس مصرع کا معرب ملاحظہ ہو!

هَذَا هُوَ الْأَمْرُ وَالْبَاقِي مِنَ الْعَبَثِ

بلیغہ:

واضح رہے کہ شریعت و سنت کے اعمال اور طریقت و حقیقت کے احوال سے مقصود نفس کا تزکیہ اور قلب کا تصفیہ ہے جو ایمان حقیقی کی علامت ہے اور اسی پر نجات کا دار و مدار ہے۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا اِيَّاهَا

دفتر اول مکتوب ۹۲

مکتوب الیہ

حضرت شیخ کبیر الرحمن علیہ



موضوع

حق تعالیٰ کا ذکر ہی اطمینانِ قلب کا ذریعہ ہے



مکتوب - ۹۲

متن
آلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ رَاهِ
اطمینان قلب ذکر اللہ است سحانہ نظر واستدلال

پائی استدالیاں چوبین بود
پائی چوبین سخت بی تکلیس بود

میت

ترجمہ: خبردار! اللہ کا ذکر ہی قلوب کے اطمینان کا باعث ہے۔ اطمینان قلب کا
ذریعہ اللہ کا ذکر ہے نہ کہ نظر واستدلال۔ شعر
بحث بے جا ہے فقط کٹ جتی کاٹھ کے پاؤں میں دم خم کچھ نہیں

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
فرما رہے ہیں کہ حق تعالیٰ تک رسائی کیلئے صرف منطقی اور عقلی استدلال کافی نہیں کیونکہ
حق تعالیٰ کی ذات منطوق اور عقل سے وراء الوراء ہے۔ دین اسلام، عقلی دلائل سے زیادہ
مشاہدہ اور یقین کی قوت سے حقیقت تک لے جانا چاہتا ہے تاکہ سالک کے قلب و
روح میں وجود باری تعالیٰ کا کامل احساس بیدار ہو جائے اور طالب، ذات و صفات حق

میں فنا ہو کر معرفت و رضا و اطمینان کے مقام تک پہنچ جائے۔

سالک (بندہ) طالب ہے اور اللہ تعالیٰ مقصود و مطلوب ہے اور طالب اور مطلوب کے درمیان شیخ کامل وسیلہ اور برزخ ہے۔ جب کسی طالب صادق کو شیخ کامل و مکمل کی نسبت و بیعت و صحبت نصیب ہوتی ہے تو وہ اسے ذکر کی تلقین کرتا ہے۔ ذکر کی کثرت اور اس پر مداومت، تصفیہ قلب اور تزکیہ نفس کا سبب بنتی ہے۔ ان دو کمالات (تصفیہ قلب اور تزکیہ نفس) کے حصول کے بعد سالک کو اطمینان قلب حاصل ہو جاتا ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات لِكُلِّ شَيْءٍ صَقَالَةٌ وَصَقَالَةُ الْقُلُوبِ ذِكْرُ اللَّهِ اور ارشادات باری تعالیٰ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ اور الْآيِدِ ذِكْرُ اللَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ سے عیاں ہے۔

نیز دوران ذکر، ذکر اور مذکور کے درمیان مناسبت اور تعلق و عشق پیدا ہو جاتا ہے جو انقیاد و تسلیم کا موجب ہوتا ہے نتیجتاً ذکر، ساعت فساعت تجلیات مذکورہ کے انعکاس سے منصنع ہوتا جاتا ہے اور ہر لمحہ اس کا عدم ذاتی مرتفع ہوتا رہتا ہے اور اس کی جگہ تجلیات جانشین ہوتی جاتی ہیں۔ کسی عارف نے خوب کہا

مرا دیگر بجائے من نہ بنی

چوں جاں آئی بجائے من نشینی

ایک بزرگ اس مفہوم کو یوں بیان فرماتے ہیں

توئی از ہر دو عالم آرزویم

ترا چوں یافتم از خود چہ گویم

حضرت حافظ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

فراز منظر چشم من آشیانہ تست
کرم نما و فرود آ کہ خانہ، خانہ تست

بیتکات

واضح رہے کہ تصفیہ قلب اور تزکیہ نفس کے بغیر محض استدلال سے اطمینان قلب کا حصول ممکن نہیں کیونکہ نفس، ذاتی جبلت اور دعویٰ الوہیت کی بنا پر احکام سماویہ اور فرمودات نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰات کا منکر و مخالف ہے۔

.....خواجہ خواجگان حضرت مولانا خواجہ محمد یعقوب چرخنی رحمۃ اللہ علیہ سورہ الحاقہ کی تفسیر میں حضرت امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:

چونکہ او مَن لَّمْ يَذُقْ لَمْ يَذُرْ بود
علم و تحصیلات او حیرت فرود

.....حضرت مولانا روم مست بادۂ قیوم رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام رازی کے متعلق تحریر فرماتے ہیں

پائے استدلالیاں چوبین بود پائے چوبیں سخت بے تمکین بود
گر بہ استدلال کار دیں بدے فخر رازی رازدار دیں بدے
.....اقبال مرحوم نے خوب کہا

جمال عشق و مستی، نے نوازی
جلال عشق و مستی، بے نیازی
کمال عشق و مستی، ظرف حیدر
زوال عشق و مستی، حرف رازی

نیز تنہا استدلال اور علم بے عمل، چہرہ حقیقت کو بے نقاب نہیں کر سکتے غالباً یہی وجہ ہے کہ حضرت حافظ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے بے عمل و اعظین کی مجلس و عظم سے منع

فرمایا ہے۔

عناں بمیکدہ خواہیم تافت زیں مجلس
کہ وعظ بے عملوں واجب است نشین
..... حجت الاسلام حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے ”علم حجاب اکبر است“
یعنی علم سب سے بڑا حجاب ہے۔ اہل طریقت نے اس کے دو مفہوم بیان فرمائے ہیں
اول: تزکیہ نفس کے بغیر علم استدلال، وصول مطلوب کا وسیلہ نہیں ہو سکتا۔
دوم: ایمان شہودی کی راہ میں علم حصولی کے علاوہ علم حضوری کی فنا بھی لازم ہے
کیونکہ جب تک سالک علم ماسویٰ سے فارغ نہیں ہو جاتا اسے علم حق (تعالیٰ) نصیب
نہیں ہوتا یعنی اسے حق تعالیٰ کی معرفت حاصل نہیں ہوتی۔

تو از سرائے طبیعت نیروی بیروں
کجا بکوائے حقیقت گذر توانی کرد

دفتر اول مکتوب ۹۳

مکتوب الیہ

حضرت سکندر خان لودیؒ رحمۃ اللہ علیہ



موضوع

کیفیت قبض اور اس کا علاج



مکتوب - ۹۳

متن بعد از ادائی نماز پنجگانه بجماعت و ادائی سنن رواتب
اوقات خود را مصروف ذکر الہی جل سلطانہ باید ساخت
و بغیر آن نباید پرداخت۔

ترجمہ: نماز پنجگانه باجماعت ادا کرنے اور سنن مؤکده بجالانے کے بعد اپنے اوقات کو ذکر الہی جل سلطانہ میں مصروف رکھنا چاہئے اور اس کے غیر میں مشغول نہیں ہونا چاہئے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نماز پنجگانه باجماعت ادا کرنے اور سنن مؤکده کی ادائیگی کے بعد ہمہ وقت ذکر میں مشغول رہنے کی تلقین فرما رہے ہیں۔ دراصل جب سالک شیخ کامل کی تعلیم کے مطابق ذکر پر استقامت اور مداومت اختیار کرتا ہے تو اس کے لطائف میں لطافت و نورانیت آ جاتی ہے جو صفائی قلب کا باعث ہوتی ہے۔ بقول شاعر

ذکر گو ذکر تا ترا جان ست
پاکى دل ز ذکرِ رحمن ست

بیّنات

واضح رہے کہ سالکین کے اعمال کی دو قسمیں ہیں

۱..... اعمالِ مقربین ۲..... اعمالِ ابرار

ابتدائے سلوک میں ذکر اسم ذات، نفی اثبات، مراقبات اور تصور شیخ، اعمالِ مقربین کے قبیل میں سے ہوتے ہیں اور تلاوت قرآن و نماز، اعمالِ ابرار میں سے ہیں جبکہ انتہائے سلوک میں نماز اور تلاوت قرآن، اعمالِ مقربین میں سے ہوتے ہیں اور اذکار و مراقبات، اعمالِ ابرار سے۔ ہر عبادت اور ذکر اپنا مخصوص مقام رکھتا ہے چنانچہ سورہ فاتحہ، تشہد سے افضل ہے مگر قعدہ میں اس کا پڑھنا خطا ہے۔

جب سالک امراضِ قلبیہ اور اخلاقِ رذیلہ سے چھٹکارا حاصل کر لیتا ہے اور نفسانی خباثتوں اور اندرونی نجاستوں سے محفوظ اور پاک ہو جاتا ہے تو انشراحِ صدر کی بدولت اس کے قلب پر ربانی انوار اور قرآنی اسرار کا نزول ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ^۱ سے عیاں ہے۔ بقول کے

عروسی معنائے قرآن حجاب آنگہ بر اندازد

کہ دار الملک ایمان را مجرد بیند از غوغا

متن اگر در جمعیت فتور یا بند اول باید تعین سبب فتور کردن و بعد از ان تلافی تقصیر آن باید نمود۔

ترجمہ: اگر جمعیت (قلب) میں فتور پائیں تو پہلے فتور کا سبب معلوم کرنا چاہئے اور اس کے بعد اس کو تاہی کی تلافی کرنا چاہئے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز باطنی بندش کا ذکر فرما رہے ہیں جسے اصطلاح صوفیاء میں قبض کہا جاتا ہے۔ دراصل جب کسی سالک کو شیخ کامل، ذکر کی تلقین کرتا ہے تو دوران سلوک، سالک پر مختلف کیفیات و احوال کا ورود ہوتا ہے۔ وہ کبھی کیفیت بسط سے سرشار ہوتا ہے اور کبھی کیفیت قبض سے لاچار۔ قبض کے مختلف عوامل اور متعدد اسباب ہو سکتے ہیں جیسے:

✽..... محرمات کا ارتکاب اور مشتبہات کا اکتساب۔
 ✽..... بعض اوقات رخصت پر عمل بھی اس کا موجب ہوتا ہے کیونکہ مشائخ نقشبندیہ قَدْ سَ اللّٰهُ اَرْوَا حَهُمْ عامل بعزیمت ہوتے ہیں اور رخصت سے حتی المقدور اجتناب کرتے ہیں۔

✽..... ذکر سے اعراض بھی سبب بنتا ہے۔
 ✽..... شیخ سے عدم رابطہ بھی وجہ ہو سکتی ہے۔
 ✽..... دیگر مصلحتیں بھی کارفرما ہو سکتی ہیں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ وَنَبَلُّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ۚ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ سے عیاں ہے۔

علاج قبض

عروۃ الوثقیٰ حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں کہ قبض اور بسط دونوں سالک کے احوال ہیں اور دوران سلوک لازماً پیش آتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ سالک کبھی صفات جلالیہ کا مظہر ہوتا ہے اور کبھی صفات جمالیہ کے انعکاس و الطاف سے بہرہ ور ہوتا ہے۔

سالک پر کیفیت قبض کبھی تو کسی گناہ و خطا کی وجہ سے آتی ہے اور کبھی بدوں زلت وارد ہو جاتی ہے چونکہ سالک کے لئے ان کے درمیان تمیز و تفریق کرنا دشوار ہوتا ہے فلہذا

..... سالک کو استغفار کی کثرت اور غفو و کرم کی طلب کرنی چاہئے۔

..... اس کا سبب معلوم کر کے اس کو تباہی کا مدارک کرنا چاہئے۔

..... حق تعالیٰ کے حضور آہ و زاری کرنا چاہئے اور اس فتور اور ظلمت کے دور ہونے کی دعا کرنی چاہئے۔

..... یا باسٹ کا تکرار بھی رفع قبض کیلئے فائدہ بخش ہے۔

..... شیخ کامل کی صحبت اختیار کرنا چاہئے کیونکہ اسکی توجہات قدسیہ، ظلمات کے پہاڑ توڑ دیتی ہیں اور کیفیت قبض رفع ہو جاتی ہے۔

بلیغہ:

ارباب طریقت کے نزدیک رخصت کی دو قسمیں ہیں

۱..... رخصت مقید ۲..... رخصت مطلق

رخصت مقید

سالک کو دوران سلوک تو سبط حال میں پیش آتی ہے۔

رخصت مطلق

سالک کو تکمیل سلوک کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ ۱

بلیغہ:

یہ امر متحضر رہے کہ سالکین طریقت کو دوران سلوک، کیفیات قبض و سبط سے

دو چار ہونا پڑتا ہے یہ سالک کیلئے ایسے ہی ضروری ہیں جیسا کہ نبی مکرم کیلئے وحی لازم ہے جیسا کہ خواجہ خواجگان حضرت خواجہ عزیزان علی رامیتنی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں الْقَبْضُ وَالْبَسْطُ فِي الْوَلِيِّ كَالْوَحْيِ لِلنَّبِيِّ یعنی کیفیات قبض و بسط ولی کیلئے ایسے ہی ضروری ہیں جیسے کہ نبی کے لئے نزول وحی ضروری ہے۔ ۱



دفتر اول مکتوب ۹۴

مکتوب الیہ

عزیز خیر خان لودھی رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

احکام کلینیہ کی توضیحات
سالک پر اپنے عقائد و اعمال علماء اہل سنت
کے مطابق رکھنا لازم ہے

مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت خضر خاں
لودھی کی طرف صادر فرمایا۔ آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ باقی حالات
معلوم نہیں ہو سکے۔

مکتوب - ۹۴

متن آنچہ لابد است وناچار تصحیح عقاید است اولاً
بموجب آرائی صائبہ اہل سنت وجماعت کہ فرقہ
ناجیہ اند و ثانیاً اتیان اعمال است بموجب احکام فقہیہ بعد از
دانستن آن احکام از فرائض و سنن و واجبات و مستحبات
و حلال و حرام و مکروہ و مشتبہ

ترجمہ: جو کچھ ضروری ہے اور جس کے بغیر چارہ نہیں اول ناجی گروہ اہل سنت و
جماعت کی صحیح آراء کے مطابق عقائد کو درست کرنا ہے اور دوم فقہی احکام میں سے
فرائض، سنن، واجبات، مستحبات، حلال و حرام اور مکروہ و مشتبہ کے جاننے کے بعد ان
کے مطابق عمل پیرا ہونا چاہئے۔

شکر

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما
رہے ہیں کہ اپنے عقائد و اعمال کو علمائے اہلسنت شکر اللہ سَعِیْہُمْ کے عقائد و
اعمال کے مطابق درست کرنا چاہئے۔ ایک مکتوب میں آپ تصحیح عقائد و اعمال کی نصیحت

کرتے ہوئے یوں رقمطراز ہیں: اردو ترجمہ ملاحظہ ہو!

اول: کتاب وسنت کے مطابق اپنے عقائد کی تصحیح کریں (جس طریقہ پر) علمائے حق نے کتاب وسنت کو سمجھا ہے اور اس سے اخذ کیا ہے کیونکہ ہمارا اور آپ کا جو سمجھنا ہے ان بزرگواریوں کی فہم اور رائے کے موافق نہیں ہے وہ حدود و اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ ہر بدعتی اور گمراہ اپنے باطل احکام کو کتاب وسنت کے مطابق سمجھتا ہے اور ان کو وہیں سے اخذ کرتا ہے وَالْحَالُ أَنَّهُ لَا يُغْنِي عَنْهُ الْحَقُّ شَيْئًا (حالانکہ ان سے حق کے متعلق کسی قسم کا بھی فائدہ نہیں ہوتا)۔

دوم: احکام شرعیہ (حلال و حرام، فرض، واجب) کا علم حاصل کرنا۔
سوم: علم کے مطابق عمل کرنا۔

چہارم: حصول تصفیہ و تزکیہ، جو کہ خاص صوفیائے کرام رحمۃ اللہ علیہم کے ساتھ مخصوص ہے۔
لہذا جب تک اپنے عقائد کو درست نہ کریں، احکام شرعیہ کا علم کوئی فائدہ نہیں دیتا اور جب تک یہ دونوں متحقق نہ ہو جائیں عمل نفع نہیں دیتا اور جب تک یہ تینوں میسر نہ ہو جائیں تصفیہ و تزکیہ کا حاصل ہونا محال ہے۔

یہ چاروں رکن اور ان کے متممات و مکملات اس طرح (ایک دوسرے سے وابستہ) ہیں جس طرح سنت فرض کو کامل کرتی ہے۔ اس کے بعد جو کچھ ہے وہ فضول اور بیکار باتوں میں داخل ہے: وَ مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَزَكُّهُ مَا لَا يَغْنِيهِ وَ اسْتِغْلَالُهُ بِمَا يَغْنِيهِ ۱

بَيِّنَات

..... واضح رہے کہ عقائد صحیحہ اور اعمال صالحہ کے بغیر تجلیات کا ظہور اور عالم و جوب کا شہود ممکن نہیں۔

..... جو گیوں، ہندو برہمنوں اور یونانی فلسفیوں کو مجاہدہ و ریاضت کے ذریعے قدرے صفائے باطن تو حاصل ہو جاتا ہے جو کمشوفات کونیہ کا باعث ہوتا ہے مگر عالم و جوہر کا کشف و شہود، تزکیہ نفس کے بغیر حاصل نہیں ہوتا اور تزکیہ نفس، شریعت و سنت کے مطابق عقائد و اعمال کی درستی کے بغیر ممکن نہیں۔ حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے خوب فرمایا:

محال است سعدی کہ راہ صفا

تواں رفت جز در پئے مصطفیٰ

..... یہ امر ذہن نشین رہے کہ صفائے باطن اور تزکیہ نفس کے درمیان فرق یہ ہے کہ صفائے باطن، تصحیح عقائد کے بغیر محض ریاضات شاقہ اور جوع و فاقہ سے حاصل ہو جاتا ہے جبکہ تزکیہ نفس، عقائد کی صحت اور شریعت کی متابعت سے مشروط ہے۔

..... صفائے نفس تانے کو ملمع سازی کے ذریعے سونا بنانے کی مانند ہے جبکہ تزکیہ نفس، عمل کیمیا کے ذریعے مس خام کو خالص سونا بنانے کی طرح ہے۔ چنانچہ جب سالک مرشد کامل کی توجہات قدسیہ سے فیضیاب ہوتا ہے تو بقول شاعریوں گویا ہوتا ہے

در مس قلب من اے مظہر حق کن نظری

زانکہ اکسیر اثر زگس شہلا داری

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں چند احکام فقہیہ کی اجمالاً تشریحات بیان کر دی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ فقہائے احناف نے احکام تکلیفیہ کی متعدد اقسام بیان فرمائی ہیں ان میں سے پہلی قسم فرض ہے۔

فرض

فرض کے لغوی معنی تقدیر (مقرر کرنا) کے آتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔

فرض قطعی اور فرض عملی

فرض قطعی

مَا ثَبَّتَ طَلْبُهُ مِنَ الشَّارِعِ طَلْبًا جَازِمًا بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ أَيْ عَنِ وَهْ حَكَمَ جَس
میں شارع کی طرف سے طلب جازم ہو اور وہ دلیل قطعی سے ثابت ہو اسے فرض قطعی
کہا جاتا ہے۔

فرض عملی

مَا ثَبَّتَ طَلْبُهُ مِنَ الشَّارِعِ طَلْبًا جَازِمًا بِدَلِيلٍ ظَنِّيٍّ أَيْ عَنِ وَهْ حَكَمَ جَس
متعلق شارع کی طلب جازم ہو مگر وہ دلیل ظنی سے ثابت ہو۔
⑥..... یاد رہے کہ فرض عملی، واجب کے مترادف ہے کیونکہ عمل قطعی کا سبب ہے مگر اس
سے اعتقاد قطعی کا فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔

احکام فرض

مكلف پر فرض قطعی کا اعتقاد لازم ہے یہی وجہ ہے کہ ائمہ حنفیہ رحمۃ اللہ علیہم کے
نزدیک اس کا منکر مطلقاً کافر ہے۔ جو شخص اس کو بلا عذر صحیح شرعی قصداً ایک بار بھی
ترک کرے فاسق، مرتکب کبیرہ اور عذاب نار کا مستحق ہے جیسے نماز، روزہ، حج وغیرہا۔

واجب

واجب کا لغوی معنی سقوط ہے جبکہ اصطلاحی تعریف یہ ہے مَا ثَبَّتَ طَلْبُهُ مِنَ
الشَّارِعِ طَلْبًا جَازِمًا بِدَلِيلٍ ظَنِّيٍّ أَيْ عَنِ وَهْ حَكَمَ جَس میں شارع کی طلب جازم ہو اور
دلیل ظنی سے ثابت ہو اسے واجب اعتقادی بھی کہا جاتا ہے۔

احکام واجب

مکلف پر اس کا اعتقاد ضروری نہیں کیونکہ یہ ظنی ہے۔ اگر اس کا انکار کر دے تو اس سے کفر لازم نہیں آتا البتہ فسق لازم آئے گا۔

..... مکلف کیلئے واجب پر عمل بہر طور لازم ہے کیونکہ عمل کے لئے دلیل قطعی کا ہونا ضروری نہیں بلکہ دلیل ظنی بھی کافی ہے۔

..... اگر مکلف، واجب کو حقیر جان کر ترک کرے گا تو اس سے کفر لازم آئے گا۔

..... مکلف اس کے ترک پر عقاب شدید کا مستحق ہوگا۔

..... اس کے ترک سے عمل باطل نہیں ہوتا بلکہ اس کا وجود باقی رہتا ہے البتہ اس کی کا ازالہ درج ذیل اشیاء سے کیا جاسکتا ہے۔

۱..... اعادہ سے، ۲..... نماز میں سجدہ سہو سے، ۳..... احکام حج میں فدیہ سے

یہ امر ذہن نشین رہے کہ بسا اوقات بعض واجبات کے بجالائے بغیر بھی مکلف کے بری الذمہ ہونے کا احتمال ہوتا ہے مگر غالب ظن اس کی ضرورت کا ہی رہتا ہے اور اگر کسی عبادت میں اس کا بجالانا ضروری ہو تو وہ عبادت ادا تو ہو جائے گی مگر ناقص رہے گی۔ مجتہد دلیل شرعی سے اس واجب کا انکار کر سکتا ہے۔ اس قسم کے واجب کا ایک بار ترک کرنا گناہ صغیرہ اور چند بار ترک کرنا کبیرہ گناہ ہے اسے واجب عملی کہا جاتا ہے۔

فرض اور واجب میں فرق

احناف کے نزدیک فرض اور واجب مترادف نہیں بلکہ متباہن ہیں۔

فرض..... دلیل قطعی سے ثابت ہوتا ہے جبکہ واجب..... دلیل ظنی سے ثابت

ہوتا ہے۔

صاحب تلویح حضرت صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ فرض اور واجب میں تفریق کرتے

ہوئے رقمطراز ہیں: **فَالْفَرَضُ لَا زِمٌ عَلَیْہِمْ وَعَمَلًا حَتّٰی یُکْفَرُوا بِجَاحِدِہٖ وَالْوَاجِبُ**

جیسے جماعت، اذان اور اقامت اس کا کرنا باعث ثواب ہے اس کا ترک مکروہ تحریمی ہے۔ نادر اُتارک موجب عتاب ہے اور عادی تارک مستحق عذاب ہے۔

چنانچہ ایک روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نماز باجماعت ادا نہ کرنے والوں کو تنبیہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: **وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ** یعنی اگر تم نے اپنے نبی کی سنت ترک کر دی تو تم گمراہ ہو جاؤ گے بلکہ ایک روایت میں یوں بھی ہے **لَكُفَرْتُمْ** کہ تم کافر ہو جاؤ گے۔

سنت زائده

ہی الَّتِي لَمَّا تَصَدَّرْ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ بَلَّ عَلَى وَجْهِ الْعَادَةِ یعنی ایسی سنت جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور عبادت نہیں بلکہ بطور عادت کے صادر ہوئی ہو اسے سنت غیر مؤکدہ بھی کہا جاتا ہے جیسے لباس، کھانا، عمامہ باندھنا وغیرہا۔

اس سنت کا بجالانا باعث اجر و ثواب ہے اور اس کا تارک اگرچہ عادی ہو موجب عتاب اور قابل ملامت نہیں۔ البتہ اس کا مسلسل ترک مکروہ تنزیہی ہے۔

◎ یاد رہے کہ سنن زوائد پر عمل مستحسن ہے کیونکہ جو عمل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواہ بطور عبادت کیا ہو یا بطور عادت اس میں خیر ہی خیر ہے بلکہ ازراہ محبت اس عمل کا بجالانا امتی کے لئے بلندی درجات کا موجب اور قرب نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰات کا باعث ہے۔ نیز ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰات کے مطابق عصر کی سنتیں (غیر مؤکدہ) ادا کرنے والے کو حق تعالیٰ کے رحم کا مستحق گردانا گیا ہے اور عذابِ نار سے بچاؤ کا ذریعہ قرار دیا ہے۔

واضح رہے کہ سنت کا درجہ نفل سے بہر طور بلند ہے خواہ وہ سنت زائدہ ہی کیوں

نہ ہو کیونکہ سنت، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک عمل ہے یہ نسبت نفل کو حاصل نہیں جیسا کہ حضرت صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ..... التلویح میں رقمطراز ہیں إِنَّ النَّفْلَ دُونَ سُنَنِ زَوَائِدَ لِأَنَّ سُنَنَ الزَّوَائِدِ صَارَتْ طَرِيقَةً مَسْلُوكَةً فِي الدِّينِ وَسِيْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخِلَافِ النَّفْلِ يَعْنِي نَفْلَ كَادَرَجَةِ سُنَنِ زَوَائِدَ سے کم ہے کیونکہ سنن، دین کا طریقہ جاریہ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کا حصہ ہیں برعکس نوافل کے کہ ان کو یہ شرف حاصل نہیں۔

حرام

حرام کے لغوی معنی ”منع“ کے آتے ہیں اور یہ حلال کی ضد ہے۔

حرام کی تعریف

مَا ثَبَتَ التَّهْمُ عَنْهُ شَرْعًا نَهْيًا جَازِمًا بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ يَعْنِي وَهُوَ فِعْلٌ جَسَ مِنْ شَرِيعَتِ مَطْهَرَةٍ نِي نَهِي جَازِمٍ كِي سَاطَه مَنَعِي كِيَا هُوَ اَوْرَه نَهِي دَلِيلِ قَطْعِيٍّ سِي ثَابِتِ هُو۔
فقہاء کرام نے تعلق حرمت کے اعتبار سے حرام کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

۱۔ حرام لذاتہ ۲۔ حرام لغیرہ

حرام لذاتہ

مَاحَرَمَةُ الشَّارِعِ بِأَصْلِهِ اِبْتِدَاءً لِقَبْحِ عَيْنِهِ يَعْنِي ضَرْزَاتِي كِي بِنَاءِ پَر شَارِعِ
جس کو ابتدا ہی میں حرام قرار دے دے جیسے قتل، زنا، چوری وغیرہا۔

حرام لغیرہ

مَاحَرَمَةُ الشَّارِعِ لِلْاِبْسَاتِ خَارِجَةٍ عَنْ ذَاتِهِ يَعْنِي وَهُوَ جَسِي خَارِجِي شَيْءِي كِي
بناء پر شَارِع نے حرام قرار دیا ہو جیسے باطل طریقہ سے مال کھانا، غصب شدہ زمین میں نماز ادا کرنا وغیرہا۔

احکام حرام

مکلف پر فرض کی مانند حرام کا اعتقاد لازم ہے اور اس کا انکار کفر ہے جیسے جو شخص سود، زنا اور مردار کو حلال جانے وہ کافر ہو جائے گا۔

..... اگر کوئی شخص حرام سمجھتے ہوئے اس کام میں متکب ہو تو وہ فاسق قرار پائے گا۔

..... اگر کوئی شخص اس کا ارتکاب بطور استہزاء کرتا ہے تو وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ احکام شرعیہ کا استہزاء کفر ہے قطع نظر اس کے کہ وہ احکام دلائل قطعیہ سے ثابت ہوں یا دلائل ظنیہ سے۔

..... اس کا مرتکب عقاب شدید کا مستحق ہوگا۔

.....✽..... مکلف پر حرام سے اجتناب لازمی اور قطعی ہے۔

مکروہ

مکروہ کا لغوی معنی ”فتیح“ ہے اور یہ محبوب کی ضد ہے۔

اس کی دو قسمیں ہیں۔ مکروہ تحریمی اور مکروہ تنزیہی

مکروہ تحریمی

مَا ثَبَتَ النَّحْيُ عَنْهُ نَهْيًا جَازِمًا بِدَلِيلٍ ظَنِّيٍّ يَعْنِي وَهُوَ فَعْلُ جَسٍّ مِنْ شَرِيعَةٍ
مَطْهُرَةٍ نَهَى جَازِمٌ كَمَا هُوَ مَكْرُوهٌ نَهَى دَلِيلُ ظَنِّيٍّ مِنْ ثَابِتٍ هُوَ۔

احکام مکروہ تحریمی

..... مکلف کیلئے مکروہ تحریمی کا انکار کفر نہیں بلکہ فسق ہے۔

.....مکلف پر اس سے اجتناب قطعی اور ضروری ہے کیونکہ حرام اور مکروہ تحریمی میں فرق اعتقاد کے اعتبار سے ہے عمل کے اعتبار سے ان دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ اعتقاد کے لئے دلیل قطعی کا ہونا لازم ہے جبکہ عمل کے لئے دلیل ظنی بھی کافی ہوتی ہے۔

- ❖..... اگر کوئی شخص حرام سمجھتے ہوئے اس کا مرتکب ہوگا تو وہ فاسق تصور کیا جائے گا۔
- ❖..... اگر کوئی شخص اس کا ارتکاب بطور استہزاء کرے تو وہ کافر ہو جائے گا۔
- ❖..... اس کا مرتکب عقاب کا حقدار ٹھہرے گا۔
- ❖..... اگر کوئی مجتہد تاویل کے پیش نظر اس کا اکتساب کرے تو اسے فاسق تصور نہیں کیا جائے گا کیونکہ دلائل ظنیہ میں اجتہاد کی گنجائش ہوتی ہے۔
- یادر ہے کہ بعض ائمہ نے دلیل قطعی و ظنی میں فرق کے باوجود مکروہ تحریمی پر حرام کا اطلاق جائز قرار دیا ہے جیسا کہ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق منقول ہے
يُطْلَقُ عَلَى الْمَكْرُوهِ تَحْرِيمًا اِسْمُ الْحَرَامِ یعنی آپ مکروہ تحریمی پر جانب حرمت غالب ہونے کی بناء پر حرام کا اطلاق کرتے تھے۔

مکروہ تنزیہی

الْمَكْرُوهُ مَا ثَبَتَ النَّهْيُ عَنْهُ شَرْعًا نَهْيًا غَيْرَ جَازِمٍ
یعنی ہر وہ فعل جس سے شریعت مطہرہ نے منع کیا ہو مگر نہی غیر جازم ہو۔

احکام مکروہ تنزیہی

- ❖..... اگر مکلف شریعت مطہرہ کے پیش نظر اسے ترک کر دے تو ثواب کا مستحق ہوگا۔
- ❖..... اگر مکلف اس کا مرتکب ہو جائے تو مکروہ تحریمی کی نسبت کم سزا کا حقدار ہوگا۔
- ❖..... اس کا ارتکاب بطور استخفاف حرام ہے۔

مستحب

فقہاء اور اصولیین کے نزدیک مستحب کے مختلف اسماء اور تعبیرات ہیں مثلاً نفل، تطوع، احسان، حسن، سنت اور ندب۔

ندب کا لغوی معنی الدُّعَاءُ إِلَى امْرِئٍ مِّمَّہ یعنی کسی اہم کام کی طرف بلانا۔

اصطلاحی تعریف

طَلَبٌ مِّنَ الشَّارِعِ غَيْرُ جَازِمٍ لِّفَعْلٍ مَّندُوبٍ یعنی شارع کی طرف سے فعل کی ایسی طلب جو جازم اور حتمی نہ ہو۔

صاحب بہار شریعت حضرت علامہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ نے مستحب کی تعریف یوں تحریر فرمائی ہے:

وہ کہ نظر شرع میں پسند ہو مگر ترک پر کچھ ناپسندی نہ ہو خواہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کیا یا اس کی ترغیب دی یا علمائے کرام نے پسند فرمایا اگرچہ احادیث میں اس کا ذکر نہ آیا اس کا کرنا ثواب اور نہ کرنے پر مطلقاً کچھ نہیں۔ ۱۔



دفتر اول مکتوب ۹۵

مکتوب الیہ

حضرت سیدنا محمد بن حواریؑ



موضوعات

قلب انسانی حقیقتِ جامعہ ہے
حضور اکرم ﷺ کی تخلیق صفا اضافیہ ہوتی ہے
صحوا اور سکری کے متعلق اختلافِ صوفیہ

مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت سید احمد بجواڑوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ مکتوبات شریفہ میں آپ کے نام دو مکتوب ہیں دفتر اول مکتوب ۹۵..... ۱۰۸۔ سید احمد بن محمد بن الیاس حسینی غرغشتی بجواڑوی (بجواڑہ مضافات سرہند میں ہے) علم شریعت و طریقت کے جامع تھے۔ ۱۰۰۱ھ میں تحصیل علوم سے فارغ ہو کر درس و تدریس اور ارشاد و تلقین میں مشغول ہو گئے۔ جہانگیر نے ترک آداب کے جرم میں تین سال قلعہ گوالیار میں قید رکھا آخر خان جہاں لودھی کی سفارش سے رہائی پائی اور وہ اپنے ساتھ دکن لے گیا۔ ایک عرصہ برہان پور میں رہے پھر ۱۰۲۰ھ میں آگرہ آ گئے۔ (نزہۃ الخواطر ج ۵/ ۶۸، ۶۹) حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے دفتر اول مکتوب ۲۳۸، ۵۶ میں آپ کے لئے سفارش فرمائی ہے۔

مکتوب - ۹۵

متن ہرچہ در کلیت انسان است در قلب تنہاست
لہذا انرا حقیقت جامعہ میگویند

ترجمہ: جو کچھ پورے انسان میں ہے تنہا قلب میں موجود ہے اس لئے اسے حقیقت جامعہ کہتے ہیں۔

شرح

قلب انسانی حقیقت جامعہ ہے

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز قلب انسان کی وسعت اور عظمت کو بیان فرما رہے ہیں کہ جس طرح جسم انسانی جملہ موجودات و ممکنات کا حاصل ہے ایسے ہی قلب عارف (کامل) وجود انسانی کا لب لباب ہے۔ دراصل عارف کامل کے لطائف عشرہ کے باہمی اختلاط سے ایسی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے جو لطائف کے جدا جدا رہنے سے پیدا نہیں ہوتی نیز بدن عارف میں اجزائے عشرہ کے باہمی امتزاج سے ایسی ہیئت وحدانی پیدا ہو جاتی ہے کہ عارف کا قلب ایسی کیفیات سے سرشار ہوتا ہے جو ناقصین اور عامۃ الناس کے اجسام اور قلوب کو میسر نہیں ہوتیں۔ بنابرین اہل طریقت کے نزدیک قلب کو حقیقت جامعہ کہا جاتا ہے۔

قلب کی دو قسمیں ہیں

۱..... قلب نوری ۲..... قلب صنوبری

چونکہ قلب صنوبری، قلب نوری کا ظرف ہے فلہذا بواسطہ ظرفیت و مظروفیت عالم قدس کے انوار، فیوضات و تجلیات قلب نوری سے قلب صنوبری پر وارد ہوتے رہتے ہیں۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ چونکہ بذات خود بے چون ہے اس لئے اس نے اہل اللہ کے قلوب بھی یک گوشت بے چون تخلیق فرمائے ہیں ورنہ بے چون کے چون میں سامنے کی کوئی گنجائش نہیں جیسا کہ حدیث قدسی ہے لَا يَسْغُنِي أَرْضِي وَلَا سَمَاءِي وَلَكِنْ يَسْغُنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ ۱ یعنی زمین و آسمان میری وسعت نہیں رکھتے لیکن میری گنجائش میرے بندہ مومن کا قلب رکھتا ہے۔ بقول شاعر

دو جہاں کی وسعتیں کہاں تجھ کو پاسکیں

اک میرا ہی دل ہے جہاں تو سما سکے

قلب نوری ہر قسم کے غبار سے پاک اور اغیار کی گرفتاری سے کلیتاً آزاد ہوتا ہے یہی قلب حق تعالیٰ کا عرش ہے جیسا کہ حدیث نبوی قَلْبُ الْمُؤْمِنِ عَرْشُ اللَّهِ ۲ سے عیاں ہے۔ قدوة الابرار حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ اسی قلب کو جوہر نورانی، عقل مستفاد، منبع اسرار، مطلع انوار اور عرشِ رحمٰن کہتے ہیں۔

دل بہ معنی جوہر نورانی است	دل نہ از جسم است و نہ جسمانی است
آنکہ دانا گفت عقل مستفاد	در حقیقت داں کہ دل بودش مراد
دل چہ باشد مطلع انوار حق	دل چہ باشد منبع اسرار حق
پیش سالک عرشِ رحمٰن است دل	جملہ عالم چوں تن و جان است دل

یہی قلب، ذات احد کا مظہر ہے جو اعتبارات سے مجرد ہے جبکہ عرش، صفات کا مظہر ہے اسی بناء پر صوفیائے کرام کے ہاں قلب کو عرش پر جزوی فضیلت حاصل ہے کیونکہ قلب کو عالم قدس کے ساتھ جی و عشقی تعلق حاصل ہے اور عرش، محبت و عشق کی نعمت سے محروم ہے اسی لئے فرمایا گیا!

عرش و غزنین ہر دو یک طبق است

بلکہ غزنین شریف تر طبق است

یعنی عرش و غزنی دونوں مرتبے میں برابر ہیں بلکہ غزنی کا شرف عرش سے زیادہ ہے کیونکہ غزنی کے اولیاء کے قلوب میں جو عشق الہی ہے عرش اس عشق سے بے خبر ہے۔

بیلہ نمبر ۱

واضح رہے کہ گنجائش سے مراد مرتبہ و جوب کی صورت کی گنجائش ہے نہ کہ حقیقت کی کیونکہ وہاں حلول کی گنجائش نہیں ہے۔

بیلہ نمبر ۲

یہ امر ذہن نشین رہے کہ حق سبحانہ کسی جہت میں نہیں ہے وہ مکانی اور زمانی نہیں ہے حق تعالیٰ کا ارشاد اَللّٰهُمَّ عَلِی الْعَرْشِ اسْتَوِیٰ لہٰذا اگرچہ بظاہر ثبوت جہت اور ثبوت مکان کا وہم پیدا کرنے والا ہے لیکن حقیقت میں جہت اور مکان کی نفی کرتا ہے کیونکہ یہ جہت اور مکان کا اثبات ایسے مقام (عرش) کیلئے کرتا ہے جہاں جہت اور مکان نہیں ہے یہ تو حق تعالیٰ سبحانہ کی بے جہتی اور بے مکانی سے کنایہ ہے

فتا مل ۲

متن و بجہت ہمیں جامعیت بعضی از مشائخ و سعت
 قلب چنین خبر داده اند کہ اگر عرش و مافیہ در زاویہ
 قلب عارف اند از ندیج محسوس نشود زیرا کہ قلب جامع عناصر و
 افلاک است و عرش و کرسی و عقل و نفس و شامل مکانی و لامکانی

توجہ: اسی جامعیت کی وجہ سے بعض مشائخ نے قلب کی کشادگی کے متعلق یوں خبر
 دی ہے کہ اگر عرش اور جو کچھ اس میں ہے قلب عارف کے ایک کونے میں ڈال دیں
 تو کچھ محسوس نہ ہو کیونکہ قلب، عناصر (اربعہ)، افلاک، عرش، کرسی، عقل اور نفس کا
 جامع ہے اور مکانی اور لامکانی کو شامل ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز بعض صوفیاء کے اس قول پر تبصرہ
 فرما رہے ہیں کہ قلب عارف، عالم خلق و عالم امر کے لطائف عشرہ، عرش و کرسی وغیرہا
 اور مکانی اور لامکانی کا جامع ہے۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں کہ صوفیاء کا یہ قول سکر کے
 قبیل سے ہے حقیقت واقعہ یوں نہیں بلکہ قلب عارف میں ان اشیاء کی صورت، تہثال
 اور نمونے ہوتے ہیں جس طرح آئینے میں آسمان کا نمونہ ہوتا ہے اس کی حقیقت نہیں
 ہوتی کیونکہ آسمان کی وسعتیں تنگ آئینہ میں نہیں سما سکتیں۔

بلینہ:

واضح رہے کہ جسم انسانی میں عناصر عشرہ، عرش و افلاک وغیرہا اجمالی طور پر
 درج ہیں جس طرح گٹھلی میں جڑ، تنہا، شاخیں، پھل، پھول، کانٹے وغیرہا پورا درخت

مندرج ہوتا ہے۔

متن بعضی از مشائخ در غلبہ سکر کہ گفتہ اند جمع محمدی اجمع است از جمع الہی جل سلطانہ

ترجمہ: بعض مشائخ نے غلبہ سکر میں کہا ہے کہ جامعیت محمدی (علیٰ صاحبہا الصلوٰات) جمع الہی جل سلطانہ سے زیادہ جامع ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ایک اہم مسئلہ بیان فرما رہے ہیں جس میں حضرت امام ربانی اور بعض صوفیائے وجودیہ کا اختلاف ہے صوفیائے وجودیہ رحمہم اللہ علیہم اجمعین کے نزدیک چونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم امکان اور مرتبہء وجوب کی حقیقت کے جامع ہیں اور حق تعالیٰ سبحانہ کا تعلق محض مرتبہء وجوب سے ہے۔ اس لئے جامعیت محمدی، جمع الہی سے اجمع ہے۔ جبکہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا موقف یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت امکان اور مرتبہء وجوب کی صورت کے جامع ہیں حقیقت کے جامع نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ حقیقی واجب الوجود ہے اس لئے اس کی ذات غیر محدود اور لامتناہی ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ممکن الوجود اور مخلوق ہیں اس لئے آپ حق تعالیٰ کے بندے، محدود اور متناہی ہیں۔

بلیغہ:

یہ امر ذہن نشین رہے کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک حق تعالیٰ کی صفات تین قسم کی ہیں۔

۱..... صفات اضافیہ: جیسے ”خالقیت“ اور ”رازقیت“ ان کا تعلق عالم دنیا کے ساتھ ہوتا ہے

۲..... صفات حقیقیہ: جیسے علم، قدرت، ارادہ، سمع، بصر اور کلام یہ صفات اپنے اندر اضافت کا ایک رنگ رکھتی ہیں۔

۳..... حقیقت صرف: جیسے حیات اس میں اضافت کا کوئی امتزاج نہیں ہے۔ یہ قسم تینوں قسموں میں سب سے اعلیٰ اور جامع ترین ہے۔ ۱

آپ کے نزدیک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق صفات اضافیہ سے ہوئی ہے اور صفات اضافیہ وجوب اور امکان کے درمیان برزخ ہیں اسی بنا پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خالق اور مخلوق کے درمیان رابطہ اور واسطہ ہیں کہ جمیع مخلوقات و موجودات کو انعامات فیوضات و برکات آپ کے وسیلے سے ہی نصیب ہوتے ہیں اسی لئے آپ کو برزخ البرازخ اور برزخ کبریٰ بھی کہا جاتا ہے۔ بقول شاعر شہیدی

أدھر اللہ سے واصل ادھر مخلوق میں شامل

خواص اس برزخ کبریٰ میں ہے حرف مشدکا

مَن وَاوْتَعَالٰی وَتَقْدَسْ غَیْرِ مَحْدُوْدَا سْتِ وَنَا مَتْنَاہِی

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ و تقدس غیر محدود و اور لامتناہی ہے۔

شکر

یہاں ایک دقیق سوال ہے جس کا جواب علمائے راسخین، اولیائے کاملین اور صوفیائے محققین نے مرحمت فرمایا ہے۔ سوال یہ ہے کہ

آیا حق تعالیٰ اس عالم میں سے ہے یا ماسوائے عالم ہے۔ اگر حق تعالیٰ عالم میں سے نہیں تو ماسوائے عالم ہوگا دریں صورت حق تعالیٰ کا وجود محدود ہو جاتا ہے کیونکہ وراثیت، محدودیت کو مثبت ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ موجود ہے اور عالم موہوم ہے لہذا موجود وہی موجود خارجی کو محدود نہیں کر سکتا واجب اور ممکن کی مثال نقطہ جوالہ اور دائرہ موہومہ کی سی ہے اور یہ امر مسلم ہے کہ دائرہ موہومہ، نقطہ موجودہ کی تحدید نہیں کر سکتا اگرچہ دائرہ کا کوئی بھی حصہ نقطہ کے اشراق و انوار سے خالی نہیں ہے لیکن دائرہ محدود نقطہ نہیں ہے اور نقطہ کو محدود نہیں کر سکتے اسی بناء پر دخول، خروج، اتصال اور انفصال کی نسبت بھی نقطہ نہیں رکھتی۔

سوال: نمود عالم پر موہومیت کا حکم لگانا سوفسطائیہ کا مذہب ہے کہ ان کے نزدیک عالم تابع خیال ہے وہ کہتے ہیں کہ اگر کسی بلند کو پست جانیں تو وہ پست ہے اور اگر کسی پست کو بلند خیال کریں تو وہ بلند ہے اس کا کیا جواب ہے؟۔

جواب: عالم موہوم ذہنی اختراع نہیں ہے کہ ازالہ وہم سے زائل ہو جائے بلکہ عالم موہوم یقینی ہے جس پر عذاب و ثواب ابدی مترتب ہوتا ہے یعنی یہ وہم، یقین اور رسوخ کے ساتھ ملاتی ہے۔

مَنْ شَیْخِ ابُو یَزِیدِ بَسْطَامِی قَدَسَ سِرُّہُ مِکُویدِ لَوَائِمِی اَرْفَعُ مِنْ لَوَائِمِی مُحَمَّدٍ

ترجمہ: حضرت شیخ ابو یزید بسطامی قدس سرہ کہتے ہیں کہ میرا جھنڈا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے سے زیادہ بلند ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سلطان العارفین حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ العزیز کے ایک قول پر تبصرہ کرتے ہوئے ارشاد فرما رہے ہیں کہ حضرت شیخ نے اپنے جھنڈے کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے سے بلند قرار دیا ہے، ان کے جھنڈے سے مراد ولایت کا جھنڈا ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے سے مراد نبوت کا جھنڈا ہے اور بعض صوفیاء کا قول ”ولایت، نبوت سے افضل ہے“ اسی قبیل سے ہے۔ اس کی دلیل دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ ولایت میں توجہ خالق کی طرف ہوتی ہے اور نبوت میں توجہ مخلوق کی طرف ہوتی ہے۔ اس بات میں کوئی شک نہیں کہ مخلوق کی طرف توجہ کرنے سے خالق کی طرف توجہ کرنا افضل ہے، لہذا ولایت، نبوت سے افضل ہے۔

جبکہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا موقف یہ ہے کہ ولایت، نبوت کا جزو ہے اور نبوت کل ہے یہی وجہ ہے کہ نبوت ولایت سے افضل ہے خواہ ولایت نبی کی ہو یا ولی کی نیز آپ کے نزدیک تفضیل ولایت کے قائلین ارباب سکر اور اولیائے غیر مرجوعین میں سے ہیں اور مقام نبوت کے کمالات سے بے خبر ہیں۔ مقام نبوت کو مقام ولایت کے ساتھ ایسی نسبت ہے جیسی کہ غیر متناہی کو متناہی کے ساتھ ہوتی ہے۔ نبوت، نزولی مراتب میں کلیتاً مخلوق کی طرف متوجہ ہوتی ہے جبکہ ولایت کو نزولی مراتب میں مخلوق کی طرف پوری توجہ میسر نہیں ہوتی بلکہ اس کا باطن حق کی طرف متوجہ ہوتا ہے جبکہ ظاہر مخلوق کی طرف ہوتا ہے اس کی وجہ میسر یہ ہے کہ صاحب ولایت نے عروجی مقامات پوری طرح طے نہیں کئے اور نزول کر لیا ہے اس لئے لازمی طور پر اس کو فوق کی نگرانی ہر وقت دامن گیر رہتی ہے جو کلی طور پر مخلوق کی طرف متوجہ ہونے میں مانع ہے برخلاف صاحب نبوت کے کہ اس نے عروجی منازل کی تکمیل کے بعد نزول فرمایا

ہے اس لئے وہ پورے طور پر مخلوق کو خالق کی طرف دعوت دینے میں متوجہ ہوتے ہیں۔

مزید برآں ولایتِ اولیاء حق تعالیٰ کے قرب کا سراغ دیتی ہے اور ولایتِ انبیاء حق تعالیٰ کی اقربت کا نشان بتاتی ہے۔ ولایتِ اولیاء، شہود کی طرف دلالت کرتی ہے اور ولایتِ انبیاء بے کیفی اور بے رنگی کی نسبت کا اثبات کرتی ہے۔ ولایتِ اولیاء اقربت کو نہیں پہچانتی کہ کیا ہے اور جہالت کو نہیں جانتی کہ کہاں ہے اور ولایتِ انبیاء اقربت کے باوجود قرب کو عین بعد جانتی ہے اور شہود کو عین غیبت سمجھتی ہے۔
(مزید تفصیلات کیلئے ملاحظہ ہوالہینا شرح مکتوبات جلد دوم مکتوب ۷۷)

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سکر اور صحو کی قدرے تفصیلات بیان کر دی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔

فاضل اجل حضرت شیخ شریف جرجانی رحمۃ اللہ علیہ سکر اور صحو کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: **السُّكْرُ غَيْبَةٌ بَوَّارِدٌ قَوِيٌّ** یعنی سکر وہ حالت غیبت ہے جو سالک پر قوی وارد کی وجہ سے طاری ہوتی ہے۔ ۱

الصَّحْوُ رُجُوعٌ إِلَى الْإِحْسَاسِ بَعْدَ الْغَيْبَةِ بَوَّارِدٌ قَوِيٌّ یعنی وارد قوی کی وجہ سے غیبت کے بعد احساس کی طرف لوٹنے کو صحو کہا جاتا ہے۔ ۲

①..... سکر، مستی، بے خبری اور بے تمیزی کو کہا جاتا ہے جس میں سالک، تجلیات و جوہیہ کے واسطے سے حواس اور احساس سے غائب ہو جاتا ہے کیونکہ یہ تجلیات اس کے شعور کو زائل کر دیتی ہیں نیز سکر اصحابِ مواجید کا حصہ ہے۔

②..... صحو، سکر کے بعد افاقہ، ہوش، باخبری اور ہوشیاری کو کہتے ہیں۔

③..... سکر غلبہء مدہوشی اور جذب و مستی کا نام ہے جس سے مراد اربابِ معانی کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی محبت کا غلبہ ہے۔

④..... حالت سکر میں سالک حال کا مشاہدہ کرتا ہے۔

-سکر، سراسر گمان فنا ہے۔
-صحو، سراسر دید بقاء ہے۔
-حالت صحو میں سالک علم کا مشاہدہ کرتا ہے۔
-سکر مقام ولایت سے تعلق رکھتا ہے۔
-صحو مقام نبوت سے تعلق رکھتا ہے۔

صحو اور سکر کے متعلق اہل طریقت کا اختلاف

- سلطان العارفین حضرت شیخ بایزید بسطامی قدس سرہ العزیز اور ان کے قبعین سکر کو صحو پر فوقیت دیتے ہیں جبکہ سید الطائفہ حضرت سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ العزیز اور ان کے قبعین صحو کو سکر پر فضیلت دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ سکر محل آفت ہے۔
-قدوة المشائخ حضرت شیخ ابوالفضل خلی جنیدی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں کہ سکر، بازیچہ اطفال ہے اور صحو، رزم گاہ مرداں ہے۔
-قدوة الکاملین حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ صاحب سکر کے حال کا کمال صحو میں ہوتا ہے اور صحو کا کمترین درجہ بشریت کی بیچارگی کی رویت و ادراک ہے۔
-حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک صحو، سکر سے افضل ہے کیونکہ صحو، سکر کو متضمن ہے کہ صحو، سکر کے بعد حاصل ہوتا ہے۔
-صحو، کل ہے اور سکر جزو ہے بایں طور کہ صحو سکر کے بعد ہے اور سکر مستلزم صحو نہیں فلہذا سکر جزو کے حکم میں ہے اور صحو، کل کے حکم میں ہے۔
- قدوة الکاملین حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز نے سکر کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

۱..... سکر از راہ مودت ۲ سکر از راہ محبت

پہلی قسم کا سکر معلول ہوتا ہے کہ رویت نعمت سے ظہور پذیر ہوتا ہے دوسری قسم کا سکر بے علت ہوتا ہے کہ رویت منعم سے پیدا ہوتا ہے۔ نعمت پر نظر رکھنے والا ذاتی نقطہ نظر سے دیکھتا ہے جبکہ منعم کو سامنے رکھنے والا منعم میں محو ہوتا ہے اور اپنی ذات کو نظر انداز کر دیتا ہے اگرچہ وہ حالت سکر میں ہوتا ہے مگر اس کا سکر بھی صحو ہوتا ہے۔
صحو کی بھی دو قسمیں ہیں

۱..... صحو از روئے غفلت ۲..... صحو از روئے محبت

پہلی قسم کا صحو حجاب اعظم ہے اور دوسری قسم کا صحو کشفِ ابن (عین مشاہدہ) ہے غرضیکہ سکر اور صحو کی حدود ملتی جلتی ہیں ایک کی انتہاء دوسرے کی ابتداء ہے۔ ۱

سلطان العارفین حضرت بابزید بسطامی قدس سرہ العزیز کا مختصر تعارف

آپ کا اسم گرامی طیفور بن عیسیٰ بن آدم، کنیت ابو یزید اور لقب سلطان العارفین ہے۔ آپ ۱۳۶ھ کو شہر بسطام (نیشاپور) میں متولد ہوئے آپ مادر زاد ولی تھے۔ آپ کی والدہ فرماتی ہیں کہ جب آپ میرے شکم میں تھے تو جب کبھی میں مشتبہ لقمہ کھا بیٹھتی تو آپ میرے پیٹ میں تڑپنا شروع کر دیتے جب تک قے نہ کر دیتی اور وہ لقمہ میرے جسم سے نکل نہ جاتا آرام نہ کرتے۔ سبحان اللہ!

آپ کے دل میں بچپن سے ہی تلاش حق کی جستجو پیدا ہو گئی تھی۔ جب والدہ ماجدہ نے اپنا حق معاف کر کے راہ خدا کے لئے وقف کر دیا تو آپ شہر بسطام سے نکل کر تیس سال تک شام کے جنگلوں میں عبادت و ریاضت اور مجاہدے کرتے رہے۔

..... آپ فرماتے ہیں کہ جس کام کو میں سب سے مؤخر سمجھتا تھا وہ سب سے مقدم نکلا اور وہ والدہ کی رضا ہے اور فرمایا کہ جو کچھ میں ریاضات و مجاہدات اور مسافرت میں ڈھونڈتا رہا وہ والدہ کی خدمت و رضا میں ہی پایا۔

..... آپ فرماتے ہیں کہ ابتدائے احوال میں مجھے وحدانیت کی طرف روحانی سیر اور باطنی طیر میسر ہوئی تو میرے رستے میں بہشت و دوزخ آئے مگر میں نے ان کی طرف کوئی توجہ نہ کی یہاں تک کہ میں ایک پرندہ بن گیا جس کا جسم احدیت سے اور بال و پر قدم سے بنے تھے۔ میں فضائے ہویت میں پرواز کرتا رہا حتیٰ کہ فضائے ازلیت میں داخل ہو گیا اور شجر احدیت کا مشاہدہ کیا۔ جب بنظر غائر دیکھا تو ہر طرف مجھے میں ہی نظر آیا جو اللہ تعالیٰ کا غیر ہے میں پکارا تھا خدایا! جب تک میری (انا) موجود ہے تیری ذات تک رسائی محال ہے ابھی تو مجھے میری انانیت سے چھٹکارا حاصل نہیں ہوا بتائیں کیا کروں؟ فرمان آمد کہ یا بایزید خلاص تواز توئی تواند در متابعت دوست وابستہ است دیدہ را بخاک قدم وی اکتحال کن و بر متابعت وی مداومت کن یعنی حکم ہوا اے بایزید! تیری خودی سے تیری خلاصی ہمارے دوست (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی متابعت سے وابستہ ہے۔ ان کے مبارک قدموں کی خاک کو اپنی آنکھوں کا سرمہ بنا اور ان کی متابعت پر مداومت اختیار کر۔ اہل طریقت اسے حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ العزیز کی معراج کہتے ہیں۔

..... ایک مرتبہ آپ نے اپنے پاؤں مبارک پھیلائے تو ایک مرید نے بھی آپ کی دیکھا دیکھی پاؤں پھیلا دیے پھر جب آپ نے اپنے پاؤں سمیٹے تو اس مرید نے بھی سمیٹنے کی کوشش کی مگر اس کے پاؤں مفلوج ہو کر رہ گئے۔ آخری دم تک اس کی یہی حالت رہی کیونکہ اس نے مرشد کے پاؤں پھیلانے کو معمولی بات سمجھ کر مرشد کی برابری کر کے

بے ادبی کی تھی۔ اَلْعِیَادُ بِاللّٰہِ

..... سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ العزیز آپ کی شان بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں اَبُو یَزِیدٍ مَثَابِ سَنَزَلَتْ جِبْرِیْلٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ یعنی شیخ بایزید ہم (اولیائے کرام) میں ایسے ہیں جیسے ملائکہ میں اسیدنا جبریل (علیہ السلام) کا ایک مقام پر یوں فرمایا:

میدان توحید میں چلنے والوں کی انتہا بایزید کی ابتداء ہے
اقبال مرحوم نے خوب کہا:

شوکتِ سنجر و سلیم تیرے جلال کی نمود

فقر جنید و بایزید تیرا جمال بے نقاب

آپ بڑے صائب الرائے اور صاحب اجتہاد تھے لیکن علم ظاہری کو ترک کر کے راہ ولایت پر گامزن ہو گئے تھے اس لئے علوم ظاہری میں آپ کا کمال ظاہر نہیں ہوا۔

لوگوں نے بہت سی شطیحات آپ کی طرف منسوب کر دی ہیں حالانکہ آپ کا ارشاد گرامی ہے کہ راہ شریعت پل صراط سے زیادہ باریک اور پر خطر ہے۔ سالک پر لازم ہے کہ ہر حالت میں ایسی روش اختیار کرے کہ اگر اسے بلند مقامات اور اعلیٰ احوال میسر نہ آئیں اور وہ گر پڑے تو دائرہ شریعت میں ہی گرے۔ ہر چیز چھن جائے تو کم از کم شرعی اعمال اس سے نہ چھوٹیں کیونکہ احکام شرعیہ پر عمل ترک کر دینا مرید کے لئے سب سے زیادہ نقصان دہ ہے۔

آپ نے ہمارے سو پچیس سال ۱۵ شعبان المعظم ۲۶۱ھ بسطام میں وصال فرمایا۔ مزار فائض الانوار و اناثار بسطام شریف میں ہی ہے۔

ملفوظ

امام الاولیاء حضرت سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے ساتھ آپ کی بیعت کے سلسلہ میں مشائخ کے دو اقوال ملتے ہیں۔

ایک قول بطریق اویسیہ فیضیاب ہونے کا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی روحانیت سے آپ نے تربیت حاصل کی۔ بعض کتب میں آپ کی لقاءِ صوری یوں منقول ہے عَنِ الْإِمَامِ عَلِيِّ الرِّضَا عَنِ الْإِمَامِ مُوسَى الْكَاطِمِ عَنِ الْإِمَامِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ (رضی اللہ عنہم) اس طرح آپ حضرت شیخ معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ کے برادر طریقت ہیں۔

دوسرا قول حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے براہ راست بطریق بیعت فیضیاب ہونے کا ہے کہ آپ کی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ملاقات و بیعت ثابت ہے۔ چنانچہ شیخ المشائخ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ العزیز نے اپنے رسالہ مشائخ طرق اربعہ میں نقل فرمایا ہے جو باقیات باقی کے آخر میں بطور ضمیمہ شائع ہو چکا ہے ملاحظہ ہو۔

شیخ بایزید بطامی رانست و بیعت بحضرت امام بحق ناطق جعفر صادق رضی اللہ عنہ چنانکہ امام غزالی در کتاب ”طیب القلوب“ خود آورده اند کہ شیخ بایزید بہ امام جعفر رضی اللہ عنہ بیعت فرمودہ و دوام ذکر اللہ و شکر می شکری گفتی تا آنکہ از دنیا رحلت فرمودہ اند^۱ یعنی حضرت شیخ بایزید بطامی کو حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے نسبت و بیعت حاصل تھی چنانچہ حضرت امام غزالی اپنی کتاب ”طیب القلوب“ میں رقمطراز ہیں کہ حضرت شیخ بایزید نے حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے

دست حق پرست پر بیعت فرمائی اور وصال مبارک تک دوام ذکر الہی پر کار بند رہے۔ چنانچہ منقول ہے کہ آپ ایک روز حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی خدمت اقدس میں حاضر تھے حضرت امام نے فرمایا اے بایزید! اس کتاب کو طاق سے اتار لاؤ حضرت بایزید نے عرض کیا کہ طاق کہاں ہے؟ حضرت امام نے فرمایا کہ تم اتنی مدت سے یہاں ہوا بھی تک تم نے طاق بھی نہیں دیکھا۔ آپ نے عرض کیا کہ مجھے طاق سے کیا کام جو سراو پر اٹھاؤں میں سیر و نظارہ کیلئے آپ کے پاس نہیں آیا۔ حضرت امام نے فرمایا کہ جب ایسا ہے تو اب تم بسطام کو چلے جاؤ تمہارا کام پورا ہو گیا۔^۱

بیتنہ:

عَزَّوَاللَّهِ حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں کہ سلسلہ نقشبندیہ و کبرویہ میں حضرت رسالت مآب علی صاحبہا الصلوٰات سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے ہمارے اس آج کے دن تک ذکر معنعن پہنچا ہے اور واسطوں میں کوئی فتور واقع نہیں ہوا ہے۔^۲

متن در نبوت رو بخلق فقط نیست بلکه باین توجہ رُوح حق نیز
دارد باطنش با حق است سجانہ و ظاہرش با خلق

ترجمہ: نبوت میں توجہ فقط مخلوق کی طرف نہیں ہوتی بلکہ اس کے ساتھ ساتھ حق (تعالیٰ) کی طرف بھی توجہ ہوتی ہے۔ اس کا باطن حق سجانہ کے ساتھ ہوتا ہے اور اس کا ظاہر مخلوق کے ساتھ۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ان صوفیاء کے موقف پر تبصرہ فرما رہے ہیں جنہوں نے تفصیل ولایت کے قول کی توجیہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ چونکہ ولایت میں توجہ حق کی طرف ہوتی ہے اور نبوت میں مخلوق کی طرف۔ اس لئے ولایت، نبوت سے افضل ہے۔

آپ ارشاد فرماتے ہیں کہ نبوت میں توجہ، محض مخلوق کی طرف ہی نہیں ہوتی بلکہ مخلوق کی طرف توجہ ہونے کے ساتھ ساتھ خالق کی طرف بھی توجہ ہوتی ہے۔ وہ بظاہر خلق کے ساتھ ہوتے ہیں مگر باطن حق کے ساتھ ہوتے ہیں۔

بیلینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا یہ موقف عروجی منازل اور کمالات نبوت کے ابتدائی اور درمیانی احوال میں تھا مگر نزولی مراتب میں حقیقت آشکارا ہونے پر آپ کا یہ موقف ہے کہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰات رشد و ہدایت اور تبلیغ و دعوت کے لئے مکمل طور پر مخلوق کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔ تکمیلی مراتب میں انہیں فوق کی نگرانی کی ضرورت نہیں رہتی۔

ایسے ہی علمائے راسخین اور اولیائے کاملین جو نبوت کی نیابت اور رسالت کی خلافت پر متمکن ہوتے ہیں انہیں بھی دعوت و تبلیغ میں فوق کی نگرانی کی حاجت نہیں رہتی بلکہ وہ کلیتاً مخلوق کو دعوت دینے کی طرف مشغول رہتے ہیں۔

بیلینہ نمبر ۲:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ جس طرح مقام نبوت کے احوال تین قسم کے

ہوتے ہیں ابتداء، وسط اور انتہاء ایسے ہی نبوت کی تبعیت و وراثت میں مقام ولایت کے احوال بھی تین قسم کے ہوتے ہیں ہدایت، وسط اور نہایت وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ

مَنْ لَا یَسْعُنِیْ اَرْضِیْ وَلَا سَمَآئِیْ وَلٰكِنْ یَّسْعُنِیْ
قَلْبُ عَبْدِی الْمُؤْمِنِ مراد ازیں گنجائش گنجائش
صورتِ مرتبہ و جوہست نہ حقیقت کہ حلول در آنجا محال

است

ترجمہ: میری زمین اور میرا آسمان میری گنجائش نہیں رکھتے لیکن میرے مومن بندے کا دل میری گنجائش رکھتا ہے۔ اس گنجائش سے مراد مرتبہ و جوہ کی صورت کی گنجائش ہے نہ کہ حقیقت کی کیونکہ حلول کی وہاں گنجائش نہیں ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز قلب کی وسعت کا ذکر فرما رہے ہیں۔ گو قلب عارف، تجلیات عالم و جوہ کی گنجائش رکھتا ہے لیکن یہ مرتبہ و جوہ کی صورت اور تمثال ہوتے ہیں حقیقت نہیں ہوتی نیز قلب، حق تعالیٰ کی گنجائش کا محل ہے مگر حالت، مجلیات اور ظرفیت و مظهریت سے پاک ہے جس کا ادراک عقل سے وراہ ہے جیسے آئینہ میں صورت، ظرفیت اور مظهریت کے تصور سے بالا ہے۔

سوال: حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے ارشادات سے معلوم ہوتا ہے کہ قلب، تجلیات ذات سبحانہ کا محل ہے اور بعض دیگر فرمودات سے معلوم ہوتا ہے کہ قلب، خود

ذاتِ حق تعالیٰ سبحانہ کا محل ہے ان متضاد اقوال میں مطابقت کیسے ہوگی؟
جواب: حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا پہلا قول ابتدائی اور درمیانی اوقات
واحوال سے تعلق رکھتا ہے اور قولِ ثانی آپ کے انتہائی احوال سے متعلق ہے اور یہی
قول معتبر ہے۔

بیلنس:

واضح رہے کہ قلبِ عارف میں ظہورِ حق سبحانہ کا معاملہ بے نمون، بے چگون اور
بے کیف ہوتا ہے۔

دفتر اول مکتوب ۹۶

مکتوب الیہ

حضرت محمد شریف فیضی رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

نماز باجماعت ادا کرنے کی اہمیت
زکوٰۃ ادا کرنے کی فرضیت
علمائے محققین کے نزدیک خلیفہ و عید جائز نہیں
حضرت امام ربانی قدس سرہ کے نزدیک گناہ کبیرہ سبک نہیں

مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی محمد شریف رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ غالباً معتمد خاں بخشی مراد ہیں۔ کئی سال تک احدیوں کے بخشی بھی رہے غرضیکہ ساری عمر کسی نہ کسی منصب پر فائز رہے۔ آپ کو تاریخ سے بے حد لگاؤ تھا اور تاریخ عالم کی متعدد کتابیں مہیا کی تھیں۔ جہانگیر آپ پر بہت مہربان تھا۔ شاہجہان کے دور سلطنت میں انتقال ہوا۔ ان کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ (ذخیرۃ الخوانین ۲/۲۵۳)

مکتوب - ۹۶

مثنیٰ پنج وقت نماز باجماعت لازم باید ساخت و ادائی زکوٰۃ
بر تقدیر وجود نصاب نیز از ضروریات اسلام است
انرا ہم بر غبت بلکہ بمثت می باید ادا نمود

ترجمہ: پانچ وقت کی نماز کو باجماعت ادا کرنا لازم بنائیں اور نصاب موجود ہونے
کی صورت میں زکوٰۃ ادا کرنا اسلام کی ضروریات میں سے ہے۔ اسے بھی رغبت بلکہ
احسان جانتے ہوئے ادا کرنا چاہئے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سستی، غفلت اور
تسویف و تاخیر ترک کرنے کی نصیحت فرما رہے ہیں اور پانچ وقت کی نماز باجماعت
اور زکوٰۃ ادا کرنے کی تلقین فرما رہے ہیں جن کی قدرے تفصیلات ہدیہء قارئین ہیں۔
نماز، ایمان کے بعد جملہ عبادات و جمیع ظاعات میں سب سے بہترین عبادت و
طاعت ہے جس کا ہر کن حق تعالیٰ کی حمد و ثناء اور تعظیم و تسبیح پر مشتمل ہے۔ نماز بروقت
اور باجماعت ادا کرنا باہمی اتحاد و یگانگت، اتفاق و موافقت، الفت و موافقت اور
محبت و مساوات کا عملی مظاہرہ ہے اور مسلمانوں کی شوکت و سطوت اور وقار و عظمت کا

بہترین نمونہ ہے جو آقا و غلام اور شاہ و گدا کے سارے امتیازات مٹا دیتا ہے۔

بقول اقبال مرحوم

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز
نہ کوئی بندہ رہا نہ کوئی بندہ نواز
بندہ و صاحب و محتاج و غنی ایک ہوئے
تیری سرکار میں پہنچے تو سبھی ایک ہوئے

نماز باجماعت ادا کرنے کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ جب میدان جہاد اور حالت خوف میں بھی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنے کا حکم کتاب و سنت میں صراحتہ موجود ہے تو حالت امن میں جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنا کس قدر اہم و لازم ہوگا؟۔ بقول اقبال مرحوم

آگیا عین لڑائی میں اگر وقت نماز
قبلہ رو ہو کے زمیں بوس ہوئی قوم حجاز

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ارشاد گرامی ہے:

وَلَوْ أَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ ۚ
یعنی اگر تم نے جماعت ترک کرنے والے اس شخص کی طرح اپنے گھروں میں نماز ادا کر لی تو تم اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سنت کے تارک ہو جاؤ گے اور اگر تم نے اپنے نبی کی سنت ترک کر دی تو تم گمراہ ہو جاؤ گے۔ بلکہ ایک روایت میں یوں بھی ہے لَكُفْرَتُمْ ۚ کہ تم کافر ہو جاؤ گے۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے

نزدیک نماز باجماعت سنت مؤکدہ ہے جبکہ بعض فقہائے کرام اور مشائخ عظام کے

نزدیک جماعت واجب ہے اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں جماعت فرض عین ہے۔ (مزید تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو الہینات شرح مکتوبات مکتوب ۲۹ جلد اول)

زکوٰۃ ادا کرنے کی فرضیت

زکوٰۃ دین اسلام کا اہم اور بنیادی رکن ہے جو غریبوں کے ساتھ ہمدردی و خیر خواہی اور مسکینوں کی دستگیری و نغمساری کا بہترین ذریعہ ہے۔ زکوٰۃ ہر مسلمان مرد و زن، عاقل، بالغ، صاحب نصاب پر حاجتِ اصلیہ سے زائد مال پر سال گزرنے کے بعد ادا کرنا فرض عین ہے جس کا منکر دائرۃ اسلام سے خارج اور اسکا تارک، کبیرہ گناہ کا مرتکب اور مردود الشہادۃ ہے جس کے ترک پر کتاب و سنت میں شدید وعیدیں آئی ہیں جیسا کہ آیت کریمہ میں ہے

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُخْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتَكْنُوِي بِهَا جَبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ۝

یعنی وہ جو جمع کرتے ہیں سونا اور چاندی اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں دردناک عذاب کی خوشخبری سناؤ۔ جس دن وہ تپایا جائے گا جہنم کی آگ میں پھر اس سے ان کی پیشانیاں، پہلو اور پشتیں داغیں جائیں گے (اور کہا جائے گا)، یہ ہے وہ جو تم نے اپنے لئے جمع کر رکھا تھا، اب اس جمع کر رکھنے کا مزا چکھو۔

..... ایک مقام پر یوں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝

اس آیت کریمہ کی تفسیر کرتے ہوئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا فرمایا ہو اور وہ اس سے زکوٰۃ ادا نہ کرتا ہو تو روز قیامت اس کا مال ایک گنجد سناپ کی صورت اختیار کرے گا جس کی آنکھوں پر دوسیاہ نقطے ہونگے پھر وہ گنجد سناپ اس شخص کے گلے کا ہار اور طوق بن جائے گا اور مالک کی دونوں باجھیں پکڑ کر کہے گا اَنَا مَالُكَ اَنَا كَنْزُكَ یعنی میں تیرا ہی مال ہوں اور تیرا ہی خزانہ ہوں۔ ۱

..... ایک روایت میں یوں ہے: وَمَا خَالَطَتِ الزَّكُوۡةُ مَالًا اِلَّا اَهْلَكَتْهُ یعنی زکوٰۃ کسی مال میں خلط ملط نہیں ہوتی مگر اسے ہلاک کر دیتی ہے۔ ۲

..... ایک حدیث میں یوں ہے: حَصَّنُوْا اَمْوَالَكُمْ بِالزَّكُوۡةِ یعنی زکوٰۃ کے ذریعے اپنے مالوں کو مضبوط قلعوں میں داخل کر لو۔ ۳

..... ایک مقام پر یوں ارشاد ہے: مَنْ اَذَى زَكُوۡةٍ مَّالٍهٖ فَقَدْ ذَهَبَ عَنْهُ سَرُّهُ یعنی جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرتا ہے اس (مال) سے اس کا شر دور ہو جاتا ہے۔ ۴

یاد رہے کہ قرآن مجید میں زکوٰۃ کو صدقہ سے بھی موسوم کیا گیا ہے جیسا کہ آیت کریمہ اِنَّمَّا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ سے عیاں ہے۔

علمائے شریعت نے صدقہ کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں:

۱..... صدقہ واجبہ ۲..... صدقہ نافلہ

صدقہ واجبہ

زکوٰۃ اور فطرانہ وغیرہا کو کہا جاتا ہے۔

صدقہ نافلہ

صدقہ واجبہ کے علاوہ صدقات و خیرات صدقہ نافلہ کے زمرہ میں آتے ہیں۔
مشائخ طریقت نے زکوٰۃ کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں

زکوٰۃ طریقت اور زکوٰۃ شریعت

کسی عالم نے ازراہ آزمائش حضرت شیخ ابوبکر شبلی قدس سرہ العزیز سے دریافت کیا کہ فرمائیے! زکوٰۃ کتنے درہم، سونے، چاندی پر واجب ہوتی ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم کونسا جواب چاہتے ہو؟ مذہب فقہاء کے اعتبار سے یا مذہب فقراء کے اعتبار سے؟ عالم نے عرض کیا دونوں طرح جواب ارشاد ہو۔

آپ نے فرمایا فقہاء کا مذہب تو یہ ہے کہ دو سو درہم پر جب ایک سال گزر جائے تو پانچ درہم نکال دے اور فقراء کا مذہب یہ ہے کہ جو مال و دولت ہو سب راہ خدا میں لٹا دے۔ اس کے بعد جان عزیز شکرانہ کے طور پر پیش کر دے۔ عالم نے کہا کہ میں نے تو ائمہ دین سے جو مذہب حاصل کیا ہے اس میں تو یہ نہیں ہے اس مسئلہ میں آپ کا امام کون ہے؟ فرمایا حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کہ جو کچھ ان کے پاس تھا سب کچھ بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں پیش کر دیا اور جگر گوشہ کو شکرانہ کے طور پر نذر کر دیا۔^۱

بینہ نمبر ۱

واضح رہے کہ صدقہ واجبہ (زکوٰۃ) کی ادائیگی میں محض حق تعالیٰ کے حکم کی بجا آوری ہے اور صدقہ نافلہ کی ادائیگی میں منشاء بسا اوقات نفسانی خواہشات ہوتی ہیں۔ لہذا ادائے فرض میں ریادہ سمعہ کی آمیزش اور گنجائش نہیں ہے اور ادائے نوافل میں ریادہ سمعہ کا گمان ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ادائے زکوٰۃ میں اظہار و اعلان بہتر ہے تاکہ

اپنے سے تہمت دور ہو جائے اور صدقہ نافلہ کو پوشیدہ طریقے سے دینا بہتر ہے جو قبولیت کے زیادہ لائق ہے۔

بینہ نمبر ۲:

یہ امر ذہن نشین رہے کہ ادائے زکوٰۃ سے مقصود حب دولت کو فنا کرنا اور باہمی مساوات قائم کرنا ہوتا ہے تاکہ قلب مومن حب دولت سے بیزار اور جذبہ ایثار سے سرشار ہو سکے۔

اقبال مرحوم نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا ہے

حُبِّ دَوْلَتِ رَا فَا سَاذِ زَكْوٰۃ
ہَم مَسَاوَاتِ اَشَا سَاذِ زَكْوٰۃ
دَل زَحٰتٍ تُنْفِقُوْا مُحْكَم كُنْ
زَر فَزَايِدِ الْفِتْرِ زَر كَمْ كُنْ

متن باید دانست کہ در دارِ دنیا کہ محلِ آزمائش و ابتلا است
دشمن و دوست را ممتزج ساختہ اند و ہر دور را مشمول
رحمت گردانیدہ کریمہ و رَحْمَتِی و سِعَتِ کُلِّ شَیْءٍ
از ان مشعر است و در روز قیامت دشمن را از دوست جدا
خواہند ساخت کریمہ و اَمْتَازُوا الْیَوْمَ اَیُّهَا الْمُجْرِمُونَ

مُخْبِرًا زَانِسْتٍ وَدِرَانٍ وَقَتِ قَرَعِ رَحْمَتِ رَابِعًا دُوسْتَانِ
 خَوَاهِنْدَانِ خُشْتِ وَدُشْمَانِ رَا مَحْرُومِ مَطْلُقِ وَ مَلْعُونِ مُحْتَقِ خَوَاهِنْدِ فَرَمُودِ
 وَ كَرِيمِ فَسَاكَتُبَهَا لِلَّذِينَ يَشْقُونَ وَيُوتُونَ الزَّكَاةَ
 وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَتِنَا يُؤْمِنُونَ ۝ شَاهِدِ اِنْ مَعْنَى اِسْتِ

ترجمہ: معلوم ہونا چاہئے کہ دار دنیا میں جو آزمائش و ابتلا کا محل ہے دشمن اور دوست
 کو خلط ملط کر دیا گیا ہے اور دونوں کو رحمت میں شامل کر دیا ہے آیہ کریمہ وَرَحْمَتِي
 وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ میں اسی بات کی طرف اشارہ ہے اور روز قیامت دشمن کو دوست
 سے جدا کر دیا جائے گا آیت کریمہ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ اسی
 مضمون کی خبر دیتی ہے۔ اس وقت رحمت کا قرعہ دوستوں کے نام نکلے گا اور دشمنوں کو محروم
 مطلق اور حقیقتاً ملعون قرار دے دیا جائے گا اور آیہ کریمہ فَسَاكَتُبَهَا لِلَّذِينَ يَشْقُونَ
 وَيُوتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَتِنَا يُؤْمِنُونَ اسی معنی کی شاہد ہے۔

شرح

روز قیامت مؤمن اور کافر جدا جدا کر دیئے جائیں گے

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اور حضرت ابن العربی قدس سرہ العزیز
 کے درمیان ایک اختلاف ہے۔

حضرت ابن عربی قدس سرہ العزیز کے نزدیک مسلمانوں اور کافروں سب کا
 انجام رحمت ہے جیسا کہ آیت کریمہ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ سے ثابت ہے

کیونکہ قریب الموت کفار کو بھی ایمان نصیب ہو جاتا ہے چنانچہ رقطراز ہیں مَا يُقْبِضُ اللَّهُ أَحَدًا إِلَّا وَهُوَ مُؤْمِنٌ یعنی قبض روح کے وقت ہر کوئی مومن ہی مرتا ہے (فصوص الحکم کلمہ موسویہ) اور کفار کے لئے عذاب دوزخ تین تہے (ایک تہہ اسی برس کی مدت ہے) تک ثابت ہے اور اس کے بعد کہتے ہیں کہ آگ ان کے حق میں بَرْدًا وَسَلَامًا ہو جائے گی جیسا کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہو گئی تھی اور حق جل و علا کی وعید میں خلاف کرنے کو جائز سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اہل دل میں سے کوئی بھی کفار کے دائمی عذاب کی طرف نہیں گیا ہے۔ ۱۔

جبکہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا موقف یہ ہے کہ قیامت کے روز حساب و کتاب کے بعد مومنوں کو جنت میں بھیج دیا جائے گا اور کافروں کو دوزخ میں جھونک دیا جائے گا۔ مومنوں کے لئے اجر و ثواب اور کفار کے لئے ابدی و دائمی عذاب ہوگا جو کبھی ختم نہیں ہوگا اور نہ ہی ان کے عذاب میں کبھی تخفیف ہوگی اور نہ ہی انہیں مہلت دی جائے گی جیسا کہ آیات کریمہ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكُفْرَيْنَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا اور لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۲ سے عیاں ہے۔ مومنوں اور کافروں کے حق میں ”وسعت رحمت“ صرف دنیا میں مخصوص ہے لیکن آخرت میں کافروں کو رحمت کی بو تک نہیں پہنچے گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ۳

اگر کسی گناہ گار مومن کو حالت نزع سے پہلے پہلے توبہ نصیب ہو جائے تو بھی اس کی نجات کی بہت بڑی امید ہے کیونکہ اس وقت تک توبہ کے قبول ہونے کا وعدہ ہے اور اگر وہ توبہ و انابت سے مشرف نہ ہو تو پھر اس کا معاملہ خدائے جل سلطانہ کے سپرد ہے اگر چاہے تو اس کو معاف کر دے اور بہشت میں بھیج دے اور اگر چاہے تو بقدر گناہ عذاب دے اور آگ سے یا بغیر آگ کے سزا دے لیکن آخر کار وہ نجات پائے

گا اور انجام کار اس کے لئے جنت ہے کیونکہ آخرت میں رحمت خداوندی جل سلطانہ سے محروم ہونا کافروں کیلئے مخصوص ہے اور جو کوئی بھی ذرہ برابر ایمان رکھتا ہے وہ رحمت الہی کا امیدوار ہے۔ اگر وہ گناہ کے باعث ابتداء میں رحمت خداوندی سے محروم رہا تو آخر میں اللہ سبحانہ کی عنایت سے رحمت میسر ہو جائے گی۔ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝

جو لوگ کافر ہیں اور راہ راست سے لوگوں کو روکتے ہیں اگر ان کا خاتمہ کفر پر ہوا تو وہ کبھی بھی بخشے نہیں جائیں گے جیسا کہ آیت کریمہ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۝ سے واضح ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اعمال صالحہ اور افعال حسنہ بجالانے پر اپنے بندوں سے اجر و ثواب اور انعامات و عنایات کا وعدہ فرمایا ہے اور وعدہ خلافی اللہ تعالیٰ کی شان کے خلاف ہے جیسا کہ آیت کریمہ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ سے واضح ہے۔

خلف وعید

اللہ تعالیٰ نے احکام الہیہ کی خلاف ورزی کرنے اور اعمال نامرضیہ کے ارتکاب کرنے پر عذاب کی دھمکی دی ہے اور اس کا بندوں سے وعدہ کیا ہے جسے وعید کہا جاتا ہے۔ بعض اشاعرہ کے نزدیک خلف وعید جائز ہے کہ اس میں بھی اللہ تعالیٰ کے لطف و رحمت کا اظہار ہے یہی حضرت ابن عربی قدس سرہ العزیز کا موقف ہے۔

جبکہ علمائے محققین کے نزدیک خلف وعید جائز نہیں جیسا کہ آیت کریمہ مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ سے عیاں ہے اور یہی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا موقف ہے۔

◎ کفار کے لئے دائمی عذاب کے نہ ہونے پر اہل دل (صوفیہ) کا اجماع صرف

شیخ ابن عربی قدس سرہ کا اپنا کشف ہے اور کشف میں خطا اور غلطی کی بہت گنجائش ہے اور خصوصاً وہ کشف جو مسلمانوں کے اجماع کے مخالف ہو اس لئے اس کا کچھ اعتبار و اعما د نہیں ہے۔^۱

حق تعالیٰ کو کفر کے ساتھ ذاتی عداوت ہے

بیینہ: یاد رہے کہ حق تعالیٰ کو کفر اور کافری کے ساتھ ذاتی عداوت ہے اور آفاقی معبودان باطلہ (لات و منات وغیرہا) اور ان کے پجاری ذاتی طور پر حق تعالیٰ کے دشمن ہیں اور دوزخ کا دائمی عذاب اس برے فعل کی سزا ہے اور نفسانی خواہشات کے معبود اور تمام برے اعمال یہ نسبت نہیں رکھتے کیونکہ ان کی عداوت اور غضب، ذاتی نسبت سے نہیں ہے۔ اگر غضب ہے تو وہ صفات کی طرف منسوب ہے اور اگر عقاب و عتاب ہے تو افعال کی طرف راجع ہے لہذا دوزخ کا دائمی عذاب ان کے گناہوں کی سزا نہیں ہوئی بلکہ حق تعالیٰ نے ان کی مغفرت کو اپنی مشیت اور ارادہ پر منحصر رکھا ہے۔ جب حق تعالیٰ کی کفر اور کافروں کے ساتھ ذاتی عداوت پایہ تحقیق کو پہنچ گئی تو لازماً رحمت و رأفت جو ”صفات جمال“ میں سے ہے آخرت میں کافروں کو نہ پہنچے گی اور رحمت کی صفت، ذاتی عداوت کو دور نہیں کرے گی کیونکہ جو چیز ذات کے ساتھ تعلق رکھتی ہے اس چیز کی نسبت جو صفت سے تعلق رکھتی ہے زیادہ قوی اور بلند ہے۔ لہذا مقتضائے صفت، مقتضائے ذات کو تبدیل نہیں کر سکتے اور حدیث قدسی سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي^۲ میں غضب سے مراد غضب صفاتی سمجھنا چاہئے جو گناہ گار مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ غضب ذاتی جو مشرکوں کے ساتھ مخصوص ہے۔^۳

۱۔ مکتوبات امام ربانی دفتر اول مکتوب ۲۶۶ ۲۔ صحیح مسلم ۲/۳۵۶ (باب رحمۃ اللہ)

۳۔ مکتوبات امام ربانی دفتر اول مکتوب ۲۶۶

مَن اِظْلَمَاتِ مَعَاصِيَ وَعَدَمِ مَبَالَاتِ بِأَحْكَامِ مَنْزِلَةِ سَمَوِی کی بگزارد کہ نورِ ایمان را بسلامت ببرد

ترجمہ: لیکن گناہوں کی تاریکی اور آسمان سے نازل شدہ احکام سے بیباکی و لاپرواہی کرنا نورِ ایمان کو کیسے سلامتی کے ساتھ لے جانے دیں گے۔

شرح

گناہوں کے ارتکاب سے نورِ ایمان متاثر ہوتا ہے

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ غیر شرعی افعال کے ارتکاب، ناپسندیدہ اعمال کے اکتساب اور ہندوانہ رسومات کے رواج سے بندہ مومن کے قلب پر غلیظ اور کثیف حجابات آجاتے ہیں کہ جن کی بنا پر اس کا نورِ ایمان متاثر اور آئینہ قلب مکدر ہو جاتا ہے جس کا بنیادی سبب احکامِ شرعیہ کی طرف سے جسارت و بے پرواہی اور سننِ نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰات کی طرف سے جرأت و بے باکی ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان کا خاتمہ بالخیر مخدوش ہو جاتا ہے جیسا کہ ارشادِ نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰات اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالْخَوَاتِمِ سے واضح ہے۔ بندہ مومن کے قلب کا گناہوں کی وجہ سے محبوب و مستور ہونے کا تذکرہ حدیثِ پاک میں یوں بیان فرمایا گیا ہے اِنَّ الْمُؤْمِنَ اِذَا اَذْنَبَ کَانَتْ نُکْتَةٌ سَوْدَاۗءٍ فِیْ قَلْبِهٖ فَاِنْ تَابَ وَاسْتَغْفَرَ صُقِلَ قَلْبُهٗ وَاِنْ زَادَ زَادَتْ حَتّٰی تَعْلُوَ قَلْبُهٗ فَاِذَا الْکُمُ الرَّاۗءِ الَّذِیْ ذَکَّرَ اللّٰهُ تَعَالٰی کَلَّابَلْ رَانَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ مَّا کَانُوْا یَکْسِبُوْنَ یعنی بندہ مومن جب کسی گناہ کا ارتکاب کرتا ہے تو اس کے قلب

پریاہ نکتہ لگ جاتا ہے۔ اگر وہ توبہ واستغفار کر لے تو اس کا دل صاف کر دیا جاتا ہے اور اگر توبہ نہ کرے تو نکتہ کی سیاہی زیادہ ہو جاتی ہے یہاں تک کہ اس کے قلب پر چھا جاتی ہے۔ پس وہ ران ہے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^۱ سے کیا ہے۔

قلبی حجاب کی اقسام

قدوة الکاملین حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز نے قلب پر چھانے والے حجابات کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔ حجاب رینی اور حجاب غنی

حجاب رینی

لغت عرب میں رنگ کو کہتے ہیں یہاں اس سے مراد طبعی اور پیداہی ہے یہ کفر اور گمراہی کا حجاب ہوتا ہے جو ایمان کے سوا کسی چیز سے دور نہیں ہوتا۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ مومن کو بھی کلمہ طیبہ کی تجدید و تکرار کی تلقین فرمائی گئی ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ جَدِّدُوا اِيْمَانَكُمْ بِقَوْلِ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ سے عیاں ہے اللہ تعالیٰ نے کفار کے متعلق ارشاد فرمایا کَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^۲ ایک جماعت کے نزدیک رین وہ حجاب ہے جو کسی طرح بھی زائل نہیں ہوتا کیونکہ کافر قبول اسلام سے محروم ہی رہتا ہے اور جو قبولیت اسلام سے مشرف ہوتا ہے وہ علم الہی میں مومن ہی ہوتا ہے۔

حجاب غنی

غین، تاریکی کو کہا جاتا ہے یہاں اس سے مراد عارضی اور طبعی ہے یہ وہ حجاب ہے جو توبہ واستغفار سے اٹھ جاتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں

حجاب خفیف اور حجاب غلیظ

حجاب غلیظ

یہ حجاب غافلین اور کبائر کے مرتکبین کے قلوب پر چھا جاتا ہے، اس حجاب کے ارتقاع کیلئے توبہ ضروری ہے۔

حجاب خفیف

یہ حجاب سب کے دلوں پر آ سکتا ہے خواہ ولی ہوں یا نبی (علیہم الصلوٰۃ) جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا إِنَّهُ لَيَغْنُ عَلَى قَلْبِي وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةً مَرَّةً۔ یعنی میرے قلب انور پر ہلکا سا غبار طاری کر دیا جاتا ہے اور میں روزانہ سو بار استغفار کرتا ہوں۔ اس حجاب کیلئے رجوع الی اللہ درکار ہوتا ہے۔

بیلینہ نمبر ۱:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک غین، مضغہ، گوشت پر عارض ہوتا ہے نہ کہ حقیقت جامعہ پر کیونکہ وہ کلیۃً غین سے باہر آ گئی ہے۔ چنانچہ آپ رقمطراز ہیں:

عروض غین بر مضغہ است نہ بر حقیقت جامعہ کہ او بکلیۃً از غین برآمدہ است ۲

بیلینہ نمبر ۲:

واضح رہے کہ قلوب پر حجاب خفیف کے طاری ہونے کی مثال اس آئینہ کی سی ہے کہ جب کوئی شخص اس آئینہ کے سامنے سانس لیتا ہے تو وہ ہلکا سا دھندلا جاتا ہے مگر چند لمحوں کے بعد پھر اپنی پہلی حالت پر آ جاتا ہے۔

متن علماء فرمودہ اند کہ اصرار بر صغیرہ کبیرہ میرساند و اصرار
بر کبیرہ مُفَضِّلٌ بکفر است عیاذُ باللہ سبحانہ

ترجمہ: علماء فرماتے ہیں کہ گناہ صغیرہ پر اصرار کرنا گناہ کبیرہ تک پہنچا دیتا ہے اور
کبیرہ پر اصرار کرنا کفر تک لے جاتا ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز گناہ کے ارتکاب پر جسارت
اور اصرار کی مذمت بیان فرما رہے ہیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں نیکی اور گناہ
کی تعریفات اور تقسیم کو قدرے وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا جائے تاکہ فہم مکتوب
میں سہولت رہے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نیکی اور گناہ کی تعریف کرتے ہوئے ارشاد فرمایا
اَلْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالْاَشْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ وَ كَبُرَتْ اَنْ يَّظْلِعَ
عَلَيْهِ النَّاسُ اِلٰی عَنِیْ نِیْکِی حَسَنُ خَلْقٍ کَا نَامَ هِیْ اَوْرَ گناہ وہ هِیْ جَوْتِیْرَ دِلْ مِیْ کھٹکے
اور تو لوگوں کا اس پر آگاہ ہونا ناپسند کرے۔

ایک مقام پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں ارشاد فرمایا: اَلْاَشْمُ حَوَازُ
الْقُلُوبِ یعنی گناہ وہ هِیْ جَوْدُلُوں مِیْ کھٹکے۔ ۲

ایک مقام پر گناہ کے متعلق یوں بھی مروی ہے اَلْاَشْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ
وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ وَاِنْ اَفْتَاكَ النَّاسُ یعنی گناہ وہ هِیْ جَوْدُلْ مِیْ کھٹکے اور
اس سے سینے میں تردد پیدا ہو خواہ لوگ تمہیں اس کے جواز کا فتویٰ دیں۔ ۳

گناہ کی اقسام

علماء نے گناہ کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں گناہ صغیرہ اور گناہ کبیرہ
حضرت علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ گناہ کبیرہ کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں
إِنَّ الْكَبِيرَةَ كُلُّ ذَنْبٍ رَتَّبَ الشَّارِعُ عَلَيْهِ حَدًّا أَوْ صُنِّحَ بِالنَّوَءِ عِيْدٍ
فِيهِ یعنی ہر وہ ناپسندیدہ فعل جس کے ارتکاب پر حضرت شارع نے کوئی حد مقرر
فرمائی ہو یا اس پر عذاب کی وعید سنائی ہو اسے گناہ کبیرہ کہا جاتا ہے۔

بعض علماء نے گناہ کبیرہ اور گناہ صغیرہ کے متعلق یوں صراحت فرمائی ہے:

گناہ کبیرہ وہ ہے جس پر شریعت مطہرہ میں کوئی حد مقرر ہو یا اس پر کوئی وعید
وارد ہوئی ہو یا اس کی ممانعت میں دلیل قطعی نازل ہوئی ہو اور وہ فعل شنیع دین متین کی
حرمت کی ہتک کا باعث ہو..... اور جو گناہ اس قسم کا نہ ہو وہ صغیرہ ہے۔

گناہ کبیرہ کی تعیین میں علماء کا اختلاف ہے جیسا کہ علم کلام اور فقہ کی کتب کے
مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ روایات میں درج ذیل گناہوں کو کبیرہ گناہ فرمایا گیا ہے۔
۱۔ حق تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانا ۲۔ قتل بے گناہ ۳۔ پاکباز عورت
پر بہتان ۴۔ یتیم کا مال کھانا ۵۔ زنا ۶۔ میدان جہاد سے فرار ۷۔ والدین کی نافرمانی۔
..... ایک روایت میں ہے:

إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ كِرَ الْكَبَائِرُ سَبْعٌ هِيَ قَالَ هِيَ إِلَى
سَبْعِ مِائَةٍ أَقْرَبُ مِنْهَا إِلَى سَبْعِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا كَبِيرَةَ مَعَ الْإِسْتِغْفَارِ أَيْ
التَّوْبَةِ وَلَا صَغِيرَةَ مَعَ الْأَصْرَارِ یعنی کسی شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما سے دریافت کیا کہ کبیرہ گناہوں کی تعداد کتنی ہے کیا وہ سات ہیں؟ آپ نے فرمایا
یہ تو سات سو تک ہیں۔ ان میں سے اقرب سات ہیں۔ استغفار و توبہ کرنے کے بعد
کوئی گناہ کبیرہ نہیں ہے اور اصرار کرنے پر کوئی گناہ صغیرہ نہیں ہے۔ (یعنی وہ صغیرہ

بھی کبیرہ ہو جاتا ہے)۔ ۱۔
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مَنْ اَذْنَبَ ذَنْبًا ثُمَّ نَدِمَ عَلَيْهِ فَهُوَ كَفَّارٌ، یعنی جس شخص نے کسی گناہ کا ارتکاب کیا پھر اس پر نادم ہوا تو یہ ندامت، اس گناہ کا کفارہ ہے۔ ۲۔

ایک روایت میں یوں ارشاد فرمایا گیا:

إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا قَالَ أَسْتَغْفِرُكَ وَاتُّوبُ إِلَيْكَ ثُمَّ عَادَ ثُمَّ قَالَ هَاشُ عَادَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُتِبَ فِي التَّوْبَةِ مِنَ الْكَبَائِرِ
 یعنی جب کوئی شخص کہتا ہے کہ (اے اللہ) میں تجھ سے بخشش مانگتا ہوں اور تیرے حضور توبہ کرتا ہوں پھر اس نے گناہ کیا اور پھر اسی طرح کہا پھر تیسری مرتبہ گناہ کیا اور معذرت کی پھر چوتھی بار کیا تو کبیرہ گناہ لکھا جاتا ہے۔ ۳۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ ایک شب مجھے نماز تہجد کے بعد خیال آیا کہ بارگاہ قدس جل سلطانہ میں متوجہ ہو کر گناہ کبیرہ کی تعیین کو سمجھنا چاہئے تو قدرے تامل کے بعد بتایا گیا کہ گناہ کبیرہ صرف سات ہیں جیسا کہ حدیث مبارکہ میں ہے، سات موبقات مہلکات سے بچو جن کی جڑ شرک ہے اور شرک کے علاوہ چھ گناہ اس کے گرد گھومتے ہیں گویا شرک ایک تنا ہے اور چھ کبار اس کی شاخیں ہیں۔ ان کے علاوہ دیگر گناہ، صغیرہ کے دائرہ میں داخل ہیں۔ بعض صغائر کی تعیین بھی آپ فرماتے تھے مثلاً سود کھانا، جھوٹ بولنا، غیبت کرنا کہ انکو آپ شرک صغیرہ فرماتے تھے۔ ۴۔

بلینہ:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ شرعی ممنوعات کے

ارتکاب کے بعد ندامت کا پیدا نہ ہونا بلکہ گناہ کے بعد لذت اور خوشی محسوس ہونے سے خدا کی پناہ، کیونکہ گناہ سے لذت حاصل کرنا گناہ پر اصرار کے مترادف ہے اور صغائر پر اصرار، کبائر تک پہنچا دیتا ہے اور کبائر پر اصرار کفر کی دہلیز ہے۔

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

حضرت شیخ بریلوی رحمۃ اللہ علیہ



موضوع

عبادات شرعیہ نجالانے سے مقصود ایمان حقیقی کا حصول ہے



مکتوب - ۹۷

مَن ہم چنانکہ مقصود از خلقت انسانی ادائی عبادات مامور
 است مقصود از ادائی عبادات تحصیل یقین است کہ
 حقیقت ایمان ست تواند بود کہ کریمہ وَاَعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰی
 یَاْتِیْكَ الْیَقِیْنُ رمزی باین معنی باشد

ترجمہ: جس طرح انسانی تخلیق سے مقصود عبادات مامورہ کا بجالانا ہے اسی طرح عبادات
 بجالانے سے مقصود یقین کا حاصل کرنا ہے جو حقیقت ایمان ہے ممکن ہے کہ آیہ کریمہ
 وَاَعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰی یَاْتِیْكَ الْیَقِیْنُ میں اسی معنی کی طرف اشارہ ہو۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
 فرما رہے ہیں کہ جن عبادات مامورہ کا انسان کو مکلف فرمایا گیا ہے ان سے مقصود
 حصول یقین ہے جسے حقیقت ایمان کہا جاتا ہے۔ اہل طریقت نے ایمان کی دو قسمیں
 بیان فرمائی ہیں صورت ایمان اور حقیقت ایمان

ارشاد ربانی جل سلطانہ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اٰمَنُوْا اَلْکِی تَفْہِیْمُ

امام ربانی قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں:

أَيُّ الَّذِي آمَنُوا صُورَةُ الْإِيمَانِ حَقِيقَةً بِأَدَاءِ وَظَائِفِ الْعِبَادَاتِ الْمَأْمُورَةِ یعنی اے لوگو! جو ظاہری طور پر ایمان لائے ہو عبادات مامورہ کے وظائف ادا کر کے حقیقی طور پر ایمان لاؤ۔

دوسرے مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۝

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں مفسرین کرام نے یقین سے مراد موت لی ہے اور کلمہ حَتَّىٰ کو نہایت و غایت کے معنی میں لیا ہے اور عبادت پر استقامت کی طرف اشارہ فرمایا ہے جبکہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کلمہ حَتَّىٰ کو سبب اور علت کے معنی میں لیتے ہیں۔ آپ کے نزدیک آیت کی تفسیریوں ہوگی لِإِجْلِ أَنْ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ یعنی اپنے رب کی عبادت کر..... تاکہ تجھے یقین حاصل ہو جائے۔ گویا جو ایمان عبادت کرنے سے پہلے ہے وہ ایمان کی صورت ہے، نہ کہ ایمان کی حقیقت، جسے آیت مبارکہ میں یقین سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ یقین (حقیقت ایمان) کا حصول، ولایت پر موقوف ہے جو فنا اور بقا سے حاصل ہوتی ہے اسی کو معرفت کہتے ہیں جس کے لئے انسان کی تخلیق فرمائی گئی ہے۔

بینہ نمبر ۲:

یہ امر ذہن نشین رہے کہ صورت ایمان کو ایمان مجازی بھی کہتے ہیں اسے صورت معرفت بھی کہا جاتا ہے اور حقیقت ایمان کو ایمان حقیقی کہتے ہیں اس کو حقیقت

معرفت سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ ایمان مجازی، زوال سے محفوظ نہیں ہوتا جبکہ ایمان حقیقی، خلل سے محفوظ اور زوال سے مامون ہوتا ہے حدیث شریف اللہُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ اِیْمَانًا لَّیْسَ بَعْدَهُ کُفْرٌ۔ میں ایمان حقیقی کیلئے ہی دعا کی نصیحت فرمائی گئی ہے۔
اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا اِیْمَانًا بِصَدَقَةِ النَّبِیِّ الْاَمِیْنِ عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

علمائے عظام اور صوفیائے کرام کے ایمان میں فرق

جانشین امام ربانی غزوۃ الوثقی حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی قدس سرہ العزیز اس کی وضاحت کرتے ہوئے رقمطراز ہیں ملاحظہ ہو!
معرفت کی دو قسمیں ہیں

۱۔..... قسم اول، وہ معرفت ہے جسے علمائے عظام نے بیان فرمایا ہے، قسم دوم وہ معرفت ہے کہ جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں۔

۲۔..... پہلی قسم نظر و استدلال سے مربوط ہے اور دوسری قسم کشف و شہود سے منوط ہے۔

۳۔..... پہلی قسم دائرہ علم میں داخل ہے جو تصور و تعقل کے قبیل سے ہے اور دوسری قسم دورہ حال میں داخل ہے اور جنس تحقق (متصف ہونے) سے ہے۔

۴۔..... پہلی قسم وجود عارف کو فنا کرنے والی نہیں ہے جبکہ دوسری قسم وجود سالک کو فنا کرنے والی ہے کیونکہ اس طریقہ میں معرفت فنا فی المعروف (حق تعالیٰ) سے عبارت ہے۔

قرب نے بالا و پستی رفتن است

قرب حق از قید ہستی رستن است

یعنی او پر نیچے جانے کا نام قرب نہیں بلکہ حق تعالیٰ کا قرب قید ہستی سے رہائی پانے کا نام ہے۔

..... پہلی قسم علم حصولی کی قسم سے ہے اور ادراک مرکب ہے اور دوسری قسم علم حضوری کے قبیل سے ہے اور ادراک بسیط ہے کیونکہ اس مقام میں حق سبحانہ حاضر ہے بجائے نفس سالک کے کہ وہ فنا حاصل کر چکا ہے۔

..... قسم اول نفس کی منازعت و انکار کے باوجود حصول معرفت ہے کیونکہ اس مقام میں نفس اپنی صفاتِ رفیلہ پر قائم ہے، فطری امارگی اور تمرد سے نہیں نکلا اور جبلی طغیان و سرکشی سے باز نہیں آیا اس مقام میں اگر ایمان ہے تو صورت ایمان ہے اور اگر اعمالِ صالحہ ہیں تو اعمال کی صورت ہیں کیونکہ نفس ابھی تک اپنے کفر پر ہے اور اپنے آقا کی عداوت پر قائم ہے۔ حدیث قدسی میں ہے **عَادَ نَفْسُكَ فَإِنَّهَا انْتَصَبَتْ بِمُعَادَاتِي** (تو اپنے نفس کی مخالفت کر بلاشبہ وہ میری مخالفت پر کمر بستہ ہے) لہذا اس ایمان کو ایمان مجازی کہتے ہیں یہ ایمان، زوال و خلل سے محفوظ نہیں ہے۔ **الْمَجَازُ نَيْفِي** (مجاز کی نفی ہو جاتی ہے)۔

معرفت کی قسم ثانی چونکہ وجود سالک کی مُفَنّی (فنا کرنے والی) ہے اور نفس کے مسلمان و مطیع ہو جانے کی نتیجہ بخش ہے اسلئے اس مقام میں ایمان زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے۔ حقیقت ایمان اس مقام میں موجود ہے اور اعمالِ صالحہ کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے اور حقیقتِ منتفی نہیں ہوتی۔ بقا اس کیلئے لازم ہے گویا حدیث شریف **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيْمَانًا لَا يَنْسُ بَعْدَهُ كُفْرٌ** (اے اللہ میں تجھ سے ایسا ایمان مانگتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو) اور آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** **الْمُنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** (اے ایمان والو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ) میں اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے۔

..... حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اسی معرفت کے طالب رہے ہیں کہ اس قدر علم و اجتہاد کے باوجود حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ کے ہم رکاب جاتے تھے اور

ارادت کے جملہ آداب و شرائط کو ملحوظ خاطر رکھتے۔ شاگردوں نے عرض کیا کہ حدیث، فقہ، اجتہاد اور دیگر علوم میں آپ کی مثال نہیں لہذا اس مجذوب الحال کے ساتھ چلنا آپ کے شایان شان نہیں۔ حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا ان تمام علوم کو جاننے میں میں بہتر شمار ہوتا ہوں لیکن خدا تعالیٰ کو وہ مجھ سے بہتر جانتے ہیں یعنی وہ خدا تعالیٰ کو مجھ سے بہتر پہچانتے ہیں اس لئے میں ان کی صحبت و خدمت میں حاضر ہوتا ہوں اور یوں عرض کرتا ہوں حَدِّثْنِي عَنْ رَبِّي (یعنی مجھے میرے رب کی کوئی بات سناؤ)

..... حضرت امام اعظم کو فی صوفی قدس سرہ العزیز نے عمر کے آخری دو سال میں جو اجتہاد اور استنباط کو ترک کر کے عزالت اختیار فرمائی تھی چنانچہ اس کے بارے سوال پر انہوں نے جواب فرمایا لَوْلَا السَّنَتَانِ لَهْلَكَ التُّعْمَانُ (اگر یہ دو سال نہ ہوتے تو نعمان ہلاک ہو جاتا) یعنی آپ اسی معرفت کی تحصیل و تنمیم میں لگے رہے اور اسی ایمان (حقیقت ایمان) کی تکمیل میں مصروف رہے جو کہ اس معرفت کا ثمر ہے ورنہ وہ اعمال میں بہت بلند درجہ رکھتے تھے۔ کونسا عمل ہے جو اجتہاد اور استنباط کے مدج کو پہنچ سکتا ہے اور کونسی طاعت و عبادت ہے جو درس و تعلیم کے پایہ تک جاتی ہے؟۔

جاننا چاہئے کہ کامل طور پر قبولیت اعمال، کمال ایمان کے مطابق ہے اور اعمال کی نورانیت، کمال اخلاص سے مربوط ہے۔ ایمان جس قدر زیادہ کامل اور اخلاص جتنا زیادہ مکمل ہوگا اعمال کا نور و قبول اور کمال کچھ اور ہی ہوگا۔ کمال ایمان اور تمام اخلاص، معرفت کے ساتھ وابستہ ہے اور چونکہ یہ معرفت اور ایمان حقیقی، فنا اور موت قبل الموت سے وابستہ ہے پس جس شخص کا قدم فنا میں جتنا زیادہ راسخ ہوگا وہ ایمان میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا اسی لئے حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ایمان امت کے ایمان پر فوقیت لے گیا لَوْ أَتَزَنَ إِيْمَانُ أَبِي بَكْرٍ مَعَ إِيْمَانِ أُمِّتِي لَرَجَحَ (اگر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ایمان کو میری امت کے ایمان سے وزن کیا جائے تو

ابوبکر کا ایمان بھاری رہے گا) کیونکہ وہ فنائیت میں فرد کمال تھے۔ نیز حدیث مبارکہ
 مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَيِّتٍ يَمْشِيَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَلْيَنْظُرْ
 إِلَى ابْنِ أَبِي قَحَافَةَ (جو شخص زمین پر چلتی پھرتی لاش کو دیکھنا چاہے تو اسے چاہئے
 کہ وہ ابوقحافہ کے بیٹے) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) کو دیکھ لے۔ یہ ارشاد نبوی
 علی صاحبہا الصلوٰۃ اسی معنی کی تائید کرتا ہے کیونکہ حصول فنا میں حضرت ابوبکر رضی
 اللہ عنہ کی تخصیص، تمام صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم اجمعین) میں حصول فنا کے باوجود ان
 (حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ) میں اس معنی (فنائیت) کے کمال پر دلیل ہے۔

دفتر اول مکتوب ۹۸

مکتوب الیہ

حضرت علامہ محمد عبید اللہ قادری رحمہ اللہ



موضوعات

نرمی اختیار کرنے کی ترغیب
سیکڑ کی اقسام ظلم کی مذمت



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام یہی ایک مکتوب ہے۔ آپ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے خسر حضرت شیخ سلطان کے بھائی شیخ زکریا کے صاحبزادے ہیں۔

مختصر تعارف الہیات شرح مکتوبات جلد دوم مکتوب ۴۱ میں گزر چکا ہے۔

مکتوب - ۹۸

مَنْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)
إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْقَ وَيُعْطِي عَلَى
الرِّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعُنْفِ وَمَا لَا يُعْطِي عَلَى
مَا سِوَاهُ

ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ رفیق ہے، نرمی کو پسند فرماتا ہے اور نرمی پر وہ کچھ عطا کرتا ہے جو سختی کرنے پر عطا نہیں کرتا اور نہ ہی اس کے سوا پر کچھ عطا کرتا ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اخلاق حسنہ، عادات کریمانہ اپنانے اور اخلاق ردیہ و عادات نامرضیہ ترک کرنے کی نصیحت فرما رہے ہیں بالخصوص نرمی اختیار کرنے اور بدگوئی و درشت خوئی سے اجتناب کی تلقین فرما رہے ہیں۔ چونکہ اچھی عادات اور اعلیٰ اخلاق حق تعالیٰ کی پسندیدہ ہیں اس لئے بندہ مومن کو مُتَخَلِّقٌ بِأَخْلَاقِ اللَّهِ اور مُتَّصِفٌ بِصِفَاتِ اللَّهِ کا حکم فرمایا گیا ہے جیسا کہ تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ وَاتَّصِفُوا بِصِفَاتِ اللَّهِ سے واضح ہے۔ دراصل حق تعالیٰ صاحب رحم و جمال بھی ہے اور صاحب غضب و جلال بھی، یہی

وجہ ہے کہ بعض صوفیاء نے جمع اضداد کا قول کر دیا لیکن اس کے غضب پر اس کی رحمت غالب ہے جیسا کہ ارشاد قدسی سَبَقَتْ رَحْمَتِيْ غَضَبِيْ^۱ سے عیاں ہے۔ چونکہ حق تعالیٰ خود غفور، رحیم، رقیق اور کریم ہے اس لئے وہ غفور و رحم اور رقیق و کرم کو زیادہ پسند فرماتا ہے۔ بنا بریں اپنے بندوں کو بھی انہیں عادات و صفات سے منصغ دیکھنا چاہتا ہے۔

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ حق تعالیٰ جہاں رحیم، کریم اور حلیم ہے وہاں وہ جبار، قہار اور عزیز بھی ہے۔ وہ اتنی جلدی گرفت نہیں کرتا بلکہ باگ ڈور ڈھیلی چھوڑ دیتا ہے تاکہ سرکش و معصیت کار اور عصیاں شعار مزید گناہ کر لیں جیسا کہ آیہ کریمہ اِنَّمَا نُنْعِمُ عَلٰی لَهْمٍ لِّیْنِ دَاوُوْا اِثْمًا^۲ سے عیاں ہے مگر جب کوئی شخص شریعت مطہرہ کی قائم کردہ حدود پھیلا نکلتا اور ان سے تجاوز کرتا ہے حالانکہ حدود کے قریب جانے سے بھی منع فرمایا گیا ہے تو حق تعالیٰ کا غضب و جلال جوش میں آتا ہے نتیجتاً ایسا شخص اس کے قہر و غضب کی گرفت میں آ جاتا ہے جس سے چھوٹنا نہایت مشکل ہے جیسا کہ آیات کریمہ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ^۳ اور اِنْ بَطَشَ رَبُّكَ لَشَدِیْدٌ^۴ سے عیاں ہے۔ اَلْعِیَادُ بِاللّٰهِ سُبْحَانَہٗ

بینہ نمبر ۲:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ انسانوں کا باہمی رفق و رحم اور شفقت و کرم ذاتیات کے حوالے سے ہے تاکہ کینہ و عداوت اور انتقام و رقابت جیسی عادات رذیلہ کا انہدام ہو البتہ حدود شرعیہ کے قیام، تربیتی نظام اور انتظامی امور میں کسی قسم کی رورعایت اور شفقت و نرمی کی گنجائش نہیں ہے۔

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ..... الخ
یعنی اے ایمان والو! تم پر فرض ہے کہ جو ناحق مارے جائیں ان کے خون کا بدلہ لو۔

نیز ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت ہے:

مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاصِرُ بُوْهُمُ
عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ سِنِينَ یعنی اپنی اولاد کو جب کہ وہ سات سال کی عمر
کو پہنچ جائیں نماز کا حکم دو اور جب ان کی عمر دس سال کی ہو تو انہیں نماز ادا نہ کرنے پر
مارو۔ ۲

علاوہ ازیں ایک مقام پر یوں ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت ہے:

لَا تَضَعْ عَصَاكَ عَنْ أَهْلِكَ ۳

بیت نمبر ۱:

یہ امر ذہن نشین رہے کہ مبلغین کو تبلیغ و موعظت، نہایت حکمت عملی، سلیقہ شعاری
اور احسن و مثبت انداز سے کرنا چاہیے جیسا کہ آیہ کریمہ اَدْعُ إِلَى سَبِيلِ
رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ ۴ سے واضح ہے تاکہ اس کے اثرات و برکات کی بدولت لوگ
کشاکش کشاں دین اسلام کی طرف راغب ہوں اور اعمال صالحہ بجالانے میں وہ کسی قسم کی
عار محسوس نہ کریں اور معاشرے کی تشکیل و تعمیر اسلامی نہج پر استوار ہو۔ بصورت دیگر
سخت کلامی، دشنام طرازی اور درشت لہجے سے امن و آشتی کی فضا مکدر ہو جاتی ہے اور
اپنے بھی بدظن ہو کر راہ فرار اختیار کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ بقول اقبال مرحوم

کوئی کارواں سے ٹوٹا کوئی بدگماں حرم سے

میرکارواں میں نہیں ہے خوئے دلنوازی

بینہ نمبر ۲

یہ بھی واضح رہے کہ جو شخص انبیائے کرام، اولیائے عظام، علمائے اعلام اور اہل حق پر طعن و تشنیع کرتا ہے (حالانکہ انہی نفوس قدسیہ کے ذریعے اسلام کی شمع فروزاں ہوئی اور ہم دولت ایمان سے مشرف ہوئے) ایسے بے ادب، بے باک، گستاخ، حیا سوز اور کینہ توز لوگوں کی اصل میں فرق ہوتا ہے جیسا کہ آیہ کریمہ عُنْتُ لِبُغْدَادِیْكَ زَنِیُّوْا سے عیاں ہے۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کی نحوست کے اثرات متعدی ہوتے ہیں جو دوسروں کو بھی اپنی لپیٹ میں لے لیتے ہیں اسی بناء پر اس قسم کے لوگوں سے دور رہنے کی تلقین فرمائی گئی ہے۔ مولانا روم مست بادۂ قیوم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

دور شو از اختلاط یار بد

یار بد بد تر بود از مار بد

مار بد تنہا بر جان می زند

یار بد بر جان و بر ایمان زند

مَنْ الْمُؤْمِنُونَ هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ كَالْجَمَلِ
الْأَنْفِ إِنْ قَيْدَ انْقَادَ وَإِنْ اسْتَنْيَخَ

عَلَى صَخْرَةٍ اسْتَنْيَخَ

ترجمہ: مومن نرم طبع اور مطیع ہوتے ہیں نکیل والے اونٹ کی مانند اگر اسے آگے سے کھینچا جائے تو اطاعت کے لئے گردن رکھ دیتا ہے اور اگر کسی پتھر پر بٹھایا جائے

بیٹھ جاتا ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے وہ احادیث مبارکہ نقل فرمائی ہیں جن میں مومنوں کی علامات، غصہ کے مضرات اور اس کا علاج تجویز فرمایا گیا ہے۔ دراصل غصہ ایک روحانی و اخلاقی مرض ہے جس میں انسان کے حواس معطل اور ذہنی توازن برقرار نہیں رہتا یہی وجہ ہے کہ ایسی حالت میں ثالث کو فریقین کے درمیان فیصلہ بھی نہیں کرنا چاہئے بلکہ فیصلہ کو کسی اور وقت پر مؤخر اور ملتوی کر دینا چاہئے تاکہ اس میں کسی قسم کی نفسانی خواہشات اور بہیمانہ اطوار کا عمل دخل نہ رہے جیسا کہ حدیث مبارکہ لَا یَقْضِیْنَ حُكُوبَیْنِ اثْنَیْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ^۱ سے عیاں ہے۔

جب کوئی شخص صاحب منصب و ثروت ہو اور غصہ کے اقتضاء و اجراء پر پوری قدرت بھی رکھتا ہو اور متعلقہ شخص ماتحت اور کمزور بھی ہو اندریں حالات انسان بد زبانی، فحش گوئی اور گالی گلوچ پر خواہ مخواہ اتر آتا ہے جس میں بندہ مومن کے ایمان کے فاسد ہونے کے قوی امکانات ہوتے ہیں ایسی صورت حال میں ایمان کو بچانے کیلئے غصہ کو پینا اشد ضروری ہے تاکہ وہ زبانی آفات سے مامون اور حیوانی حرکات سے محفوظ رہے۔ یہی بندہ مومن کی علامت ہے، جیسا کہ آیہ کریمہ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ^۲ سے آشکار ہے۔

مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي نَفْسِهِ
صَغِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ عَظِيمٌ وَمَنْ تَكَبَّرَ
وَضَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ صَغِيرٌ وَفِي
نَفْسِهِ كَبِيرٌ حَتَّى لَهَا أَهْوَانٌ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ
أَوْ خِزِيرٍ

ترجمہ: جو شخص اللہ کے لئے تواضع اختیار کرتا ہے اللہ اسے رفعت عطا کرتا ہے پس وہ اپنے آپ کو حقیر سمجھتا ہے مگر لوگوں کی نظروں میں بزرگ ہوتا ہے اور جس شخص نے تکبر کیا اللہ اسے پست کر دیتا ہے وہ لوگوں کی نظروں میں صغیر ہوتا ہے لیکن وہ اپنے آپ کو بڑا خیال کرتا ہے یہاں تک کہ ایسا شخص لوگوں کے نزدیک کتے اور خنزیر سے بھی زیادہ حقیر و خوار ہوتا ہے۔

شرح

زیر نظر ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰت میں دوسروں کو حقیر و خفیف جاننے اور خود کو عظیم و کبیر سمجھنے کی مذمت فرمائی جا رہی ہے اور تواضع اختیار کرنے اور تکبر سے اجتناب کرنے کی نصیحت فرمائی گئی ہے تاکہ بندہ مومن ہر قسم کے اخلاق رذیلہ اور عادات نامرضیہ سے نجات حاصل کر سکے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں تواضع اور تکبر کی قدرے وضاحت کر دی جائے تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَاللّٰهُ التَّوَفِیْقُ

تواضع

تواضع اس قلبی کیفیت کو کہتے ہیں جس کا اظہار بندہ مومن کی عاجزانہ حرکات و

سکنت، عادات و اطوار اور کردار و افعال سے ہوتا ہے۔

اہل طریقت نے تواضع کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

۱..... تواضع مذموم ۲..... تواضع محمود

تواضع مذموم

علماء و صوفیاء کا ارباب بست و کشاد اور اصحاب متاع و ثروت کی خوشامد کرنا اور ان کے آگے سر نیا زخم کرنا تواضع مذموم کہلاتا ہے چونکہ ان کی ملاقات و صحبت زہر قاتل ہے اور ان کے مرغن لقمے اور ترنوالے قلبی حجاب کا باعث ہوتے ہیں اسی لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تواضع مذموم کی مذمت بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

مَنْ تَوَاضَعَ لِغَنِيٍّ لَغِنَاهُ ذَهَبٌ ثُلُثَا دِينِهِ فَوَيْلٌ لِّمَنْ تَوَاضَعَ لَهُمْ لَغِنَاهُمْ ۚ یعنی جس شخص نے کسی صاحب ثروت کی اس کی دولت کی وجہ سے تواضع کی اس کے دین کا دو تہائی حصہ برباد ہو گیا۔ پس افسوس و ہلاکت ہے اس شخص کے لئے جس نے ارباب دولت کی ان کی دولت مندگی کی وجہ سے تواضع کی۔

تواضع محمود

ارکان سلطنت اور امراء مملکت کا علمائے ربانین اور اولیائے کاملین کے ساتھ ادب و نیاز اور عجز و انکسار کے ساتھ پیش آنا تواضع محمود کہلاتا ہے۔ اس قسم کے لوگ قابل احترام اور مبارکباد کے مستحق قرار دیئے گئے ہیں جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ ہے طُوبٰی لِمَنْ تَوَاضَعَ فِي غَيْرِ مَسْكَنَةٍ ۚ یعنی خوشخبری ہے اس شخص کیلئے جو صاحب ثروت ہو کر بھی تواضع اختیار کرے۔

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ علمائے ربانین اور اہل اللہ کا دولت مندوں اور بادشاہوں کے ساتھ میل ملاپ محض تائید ملت اور ترویج شریعت کے لئے ہوتا ہے، ذاتی اغراض اور نفسانی خواہشات کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔

تکبر

یہ ایسا روحانی اور مہلک مرض ہے جس کا اظہار اخلاق رذیلہ اور عادات ذمیرہ سے ہوتا ہے۔ اہل طریقت نے اس کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

۱..... تکبر مذموم ۲..... تکبر محمود

تکبر مذموم

مخلوق خدا کی تعظیم نہ کرنا بلکہ انہیں حقیر و ذلیل جان کر خود کو ان سے بہتر و اعلیٰ سمجھنا۔

در اصل تکبر حق تعالیٰ کی صفت اور چادر ہے جس میں اسے کسی قسم کا اشتراک گوارا نہیں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ الْمُتَكَبِّرُ مُسَبِّحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ^۱ اور حدیث قدسی الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعِظَمَةُ إِذَا رَى فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِّنْهُمَا أَذْخَلْتُهُ النَّارَ^۲ سے عیاں ہے۔

ایک مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ^۳ یعنی اللہ تعالیٰ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لَا يَذْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَزْدَلٍ مِنْ
كِبْرِيَاءٍ، یعنی جس شخص کے قلب میں رائی کے دانے کے برابر بھی تکبر ہے وہ جنت
میں داخل نہیں ہوگا۔ ۱

تکبر محمود

غلبہ حق کی بنا پر سالک کے قلب و نظر سے ماسوی اللہ کی محبت و قدرو منزلت کے
اٹھ جانے اور دنیا و مافیہا کے ہیچ و حقیر جاننے کو تکبر محمود کہتے ہیں۔

بیلینہ نمبر ۱:

یہ امر ذہن نشین رہے کہ اہل اللہ کا دنیا دار متکبرین کے ساتھ بے اعتنائی و
بے پروائی اور بے نیازی کے ساتھ پیش آنا تکبر محمود کے قبیل سے ہے جیسا کہ حضرت
امام ربانی قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں ملاحظہ ہو!

ہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے متقی لوگ تکلف سے بری ہیں اَمَّا
التَّكْبُرُ مَعَ الْمُتَكَبِّرِينَ صَدَقَهُ (یعنی تکبر کرنے والوں کے ساتھ تکبر کرنا
صدقہ ہے) کسی شخص نے حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ کے متعلق کہا کہ یہ
شخص متکبر ہے آپ نے (جواباً) فرمایا تَكْبُرُ مِنْ اَزْكَبَرِيَاكِي اَوْسَتْ یعنی میرا تکبر
کبریا (حق تعالیٰ) کی جانب سے ہے۔ ۲

مَنْ اتَّذَرُونَ مَا الْمُفْلِسُ قَالُوا الْمُفْلِسُ
فِيْنَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ فَقَالَ إِنَّ
الْمُفْلِسَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ
وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا وَقَذَفَ
هَذَا وَأَكَلَ مَالَ هَذَا وَسَفَكَ دَمَ هَذَا وَضَرَبَ
هَذَا فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ
فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ
أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ ثُخُوطُ رَحِ

فِي النَّارِ

ترجمہ: جانتے ہو مفلس کون ہے؟ لوگوں نے عرض کیا ہم میں مفلس وہ شخص ہے جس کے پاس درہم اور سامان نہ ہو آپ نے فرمایا میری امت میں مفلس وہ شخص ہے جو روز قیامت نماز، روزہ اور زکوٰۃ کے ساتھ حاضر ہوگا لیکن اس کے ساتھ اس نے کسی کو گالی دی ہوگی، کسی پر تہمت لگائی ہوگی، کسی کا مال کھایا ہوگا اور کسی کو ناحق قتل کیا ہوگا اور کسی کو مار پیٹا ہوگا تو حقدار کو اس کی نیکیوں میں سے (بقدر حق) دے دی جائیں گی اور دوسرے حقدار کو بھی نیکیاں دے دی جائیں گی پھر اگر ادائے حقوق سے قبل ہی اس کی حسنت ختم ہو گئیں تو حقداروں کے گناہ لے کر اس پر ڈال دیئے جائیں گے پھر اسے دوزخ میں دھکیل دیا جائے گا۔

شرح

زیر نظر ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت میں اس امر کی وضاحت فرمائی گئی ہے کہ کوئی شخص خواہ صوم و صلوٰۃ کا پابند ہی کیوں نہ ہو اسے پھر بھی حقوق العباد کا ہر حال میں خیال رکھنا پڑے گا چنانچہ اگر اس نے دشنام طرازی، الزام تراشی، حرام خوری، دل آزاری اور قتل ناحق وغیرہ کا ارتکاب کیا ہو تو اسے دنیا میں ہی اپنا حساب و کتاب بے باق کر لینا چاہئے تاکہ کل روز قیامت کسی قسم کی پریشانی و پشیمانی کا سامنا نہ کرنا پڑے کیونکہ حقداروں کے حقوق ادا کرنے ہی پڑیں گے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت لَسَوْذَنَ الْحُقُوقُ إِلَىٰ أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۱ سے عیاں ہے۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ظلم کی قدرے وضاحت کر دی جائے تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ

ظلم کی مذمت

فاضل اجل حضرت شیخ شریف جرجانی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ ظلم کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

وَضَعُ الشَّيْءَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ وَفِي الشَّرِيعَةِ هُوَ التَّصَرُّفُ فِي مِلْكِ الْغَيْرِ وَمُجَاوَزَةُ الْحَدِّ ۲

یعنی کسی چیز کے نامناسب اور غیر موزوں مقام پر رکھنے کو ظلم کہتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں ملک غیر میں تصرف کرنے اور حد سے تجاوز کرنے کو ظلم کہا جاتا ہے۔

ظلم، رحم کا متضاد ہے یہ ایسی وحشیانہ حرکت اور بھیمانہ عادت ہے جس کی کتاب و سنت میں شدید مذمت فرمائی گئی ہے۔ چند آیات کریمہ اور احادیث مبارکہ پیش خدمت

ہیں ملاحظہ ہوں

..... ارشاد باری تعالیٰ ہے:

مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ۱۔ یعنی ظالموں کا نہ تو کوئی دوست ہوگا اور نہ شفاعت کرنے والا جس کی بات مانی جائے۔

..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ۲ یعنی مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعَرَضُهُ ۳

ہر مسلمان کا خون، اس کا مال اور اس کی عزت، دوسرے مسلمان پر حرام ہے۔

..... ایک مقام پر یوں ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ ہے:

الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ ۴ بِحَسَبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ ۵ وَفِيهِ أَيْضًا سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ ۶ یعنی مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے نہ اس پر ظلم کرتا ہے نہ اسے ذلیل کرتا ہے اور نہ اسے حقیر جانتا ہے..... کسی انسان کے برا ہونے کیلئے یہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے نیز مسلمان کو گالی دینا گناہ اور اس سے لڑنا کفر ہے۔ ۵

..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مقام پر یوں ارشاد فرمایا:

مَنْ مَشَى مَعَ ظَالِمٍ لِيَقْوِيَهُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ ظَالِمٌ فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْإِسْلَامِ ۷ یعنی جو شخص ظالم کو تقویت دینے کیلئے اس کا ساتھ دے یہ جانتے

ہوئے کہ وہ ظالم ہے تو وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے:

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ
النَّاسَ جَمِيعًا یعنی جس نے کسی انسان کو قتل کیا سوائے قصاص اور زمین میں فساد
کرنے کے جرم میں تو گویا اس نے تمام انسانوں کو قتل کر دیا۔
..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَنْ أَعَانَ ظَالِمًا سَلَطَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ یعنی جو شخص کسی ظالم کی مدد کرے
تو اللہ تعالیٰ ظالم کو اسی پر مسلط کر دیتا ہے۔
..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مقام پر ارشاد فرمایا:

وَلَا يَقْفَنَ أَحَدُكُمْ مَوْقِفًا فِيهِ رَجُلًا ظَلَمًا فَإِنَّ اللَّعْنَةَ تَنْزِلُ عَلَى مَنْ
حَضَرَهُ حِينَ لَمْ يَدْفَعُوا عَنْهُ

تم میں سے کوئی شخص اس جگہ کھڑا نہ ہو جہاں کسی مظلوم کو مارا جا رہا ہو کیونکہ جو
لوگ وہاں موجود ہوتے ہیں لیکن اس سے ظلم کو دور نہیں کرتے ان پر لعنت نازل ہوتی
ہے۔

..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مُطْلَبُ الْغَنِيِّ ظَلَمٌ یعنی مالدار شخص کا مال مٹول کرنا ظلم ہے۔

..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَنْ صَنَرَبَ سَوْطًا ظَلَمًا أَقْتَضَ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

یعنی جو شخص ظلم کسی کو ایک کوڑا بھی مارے گا قیامت کے روز اس سے بدلہ

لیا جائے گا۔

..... رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَنْ ظَلَمَ قَيْنَدَ شَيْئٍ مِنَ الْأَرْضِ طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ
یعنی جو شخص بالشت بھر زمین ظلماً ہتھیلے گا اللہ تعالیٰ روز قیامت سات
زمینوں کا طوق اس کے گلے میں ڈالے گا۔ ۱

..... حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں بھی مرفوعاً روایت ہے:

وَمَنْ رَضِيَ عَمَلِ قَوْمٍ كَانَ شَرِيكَ مَنْ عَمِلَ بِهِ یعنی جو شخص کسی قوم
کے کسی کام سے راضی ہوادہ اس پر عمل کرنے والے کا شریک ہے۔ ۲

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ عقائد اہلسنت اور اعمال صالحہ کے بعد اکل حلال اور صدق مقال
حصول ولایت کے لئے بنیادی ارکان ہیں جن کی بدولت سالک کو علم و حکمت، عشق و
رقت، سوز و گداز اور ادب و نیاز حاصل ہوتا ہے جو سلوک طے کرنے میں معاون ثابت
ہوتے ہیں۔ حضرت مولانا روم مست بادۂ قیوم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

علم و حکمت زاید از نان حلال

عشق و رقت آید از نان حلال

محمد اقبال مرحوم نے اس حقیقت کو یوں بیان کیا ہے

سر دیں صدق مقال، اکل حلال

خلوت و جلوت تماشائے جمال

بینہ نمبر ۲:

یہ بھی واضح رہے کہ لقمہء حلال کے بغیر عبادات و طاعات اور حسنات و دعوات،

حرمِ قدس میں شرفِ قبولیت حاصل نہیں کر سکتیں جیسا کہ ارشادِ نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت
مَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَعُذِي بِالْحَرَامِ
فَإِنِّي يُسْتَجَابُ لِدَا لِكَ لِّسَ عِیَاں ہے، بقول شاعر

میری شب و روز دعائیں جو نہیں قبول ہوتیں
میں سمجھ گیا یقیناً ابھی مجھ میں کچھ کمی ہے

بینہ نمبر ۳۱

یہ امر ذہن نشین رہے کہ مظلوم کی دود آہ اور بد دعا سے بچنا چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ
اور مظلوم کی دعا کے درمیان کوئی پردہ حائل نہیں ہوتا جیسا کہ ارشاداتِ نبویہ علیٰ صاحبہا
الصلوٰت میں ہے اِنَّ دَعْوَةَ الْمَظْلُوْمِ فَاِنَّهٗ لَيَسَّرُ لَبَيْنَهَا وَبَيْنَ اللّٰهِ
حِجَابٌ ۚ دوسری روایت میں ہے اِيَّاكُمْ وَدَعْوَةَ الْمَظْلُوْمِ وَاِنْ كَانَتْ مِنْ
كَافِرٍ اَفَاِنَّهٗ لَيَسَّرُ لَهَا حِجَابٌ ذُوْنَ اللّٰهِ ۚ

حضرت شیخ سعدی نے اس مفہوم کو یوں ادا کیا ہے

ستم کش گر آہے بر آرد ز دل زند سوز او شعلہ در آب و گل
بآزار مظلوم مائل مباش ز دود دل خلق غافل مباش

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ اَمَّا بَعْدُ فَاِنِّي سَمِعْتُ
رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَ
عَلٰى اٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ مَنْ التَّمَسَّ
رِضَى اللّٰهِ بِسَخَطِ النَّاسِ كَفَاهُ اللّٰهُ مُؤْنَةً

النَّاسِ وَمَنِ التَّمَسَّ رِضَى النَّاسِ بَسَخَطَ اللَّهُ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ

ترجمہ: السلام علیکم کے بعد واضح ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص لوگوں کی ناراضگی کو خاطر میں لائے بغیر اللہ کی رضا چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسے لوگوں کی روگردانی اور تکلیف سے محفوظ رکھتا ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کے مقابلے میں لوگوں کو راضی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے لوگوں کے حوالے کر دیتا ہے اور تجھ پر سلام ہو۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے وہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰت نقل فرمایا ہے جسے امیر المسلمین حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی درخواست پر ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے انہیں تحریر فرمایا تھا۔ چونکہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ امارت و بادشاہت کے عہدہ پر متمکن تھے اس لئے حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا نے ان کے منصب کے پیش نظریہ ارشاد گرامی تحریر فرمایا۔ چونکہ مکتوب الیہ کو دنیوی عیش و آرام اور لوگوں پر غلبہ و حکومت حاصل تھی اسلئے حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے بھی یہ حدیث مبارکہ تحریر فرمائی ہے جس میں لوگوں کو خوش کرنے کی بجائے اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کی نصیحت فرمائی گئی ہے جو بندہ مومن کیلئے سب سے بڑی دولت ہے جیسا کہ آیت کریمہ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ لے عیاں ہے اور حقداروں اور رشتہ داروں کے حقوق کے سلسلے میں ایسی حرکات و سکنات اور افعال و اعمال

سے قطعاً مجتنب رہنا چاہئے جن میں احکام شرعیہ اور سنن نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ کی مخالفت پائی جائے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ لَا طَاعَةَ لِّلْمَخْلُوقِ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ^۱ سے واضح ہے۔

دفتر اول مکتوب ۹۹

مکتوب الیہ

حضرت ملا حسن کبیرا پوری رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

معرفت کی اقسام

عارفِ کامل کلیتہً مخلوق کی طرف متوجہ ہوتا ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت شیخ حسن کشمیری ثم دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا آپ نے طریقت کی تکمیل حضرت شیخ نجم چائیں سہنوی رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کی پھر شیخ المشائخ حضرت خواجہ باقی باللہ دہلوی قدس سرہ العزیز کی صحبت اختیار کر کے اکتساب فیض کیا۔ آپ علم و فضل و بزرگی میں مشہور اور حقائق و معارف میں ممتاز تھے۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز انہی کی وساطت سے حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ العزیز کی خدمت عالیہ میں پہنچے تھے۔ مکتوبات شریفہ میں ان کے نام پانچ مکتوب ملتے ہیں۔ دفتر اول مکتوب ۹۹.....۱۰۰.....۱۰۱.....۲۷۹ دفتر سوم مکتوب ۱۲۲۔ آپ نے ۱۰۵۱ھ میں وفات پائی۔ (نزہۃ الخواطر ۵/۱۳۲)

مکتوب - ۹۹

مَن پس ناچار تا زمانیکہ این اجتماع و انتظام برپاست
غفلتِ ظاہر عینِ غفلتِ باطن است

ترجمہ: پس ناچار جب تک یہ اجتماع و انتظام برپا ہے ظاہر کی غفلت، عینِ باطن کی غفلت ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ حق تعالیٰ نے کمال حکمت کے ساتھ روح کو جسم انسانی کے قفس میں مجبوس کر دیا فَسُبْحَانَ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ النُّورِ وَالظُّلْمَةِ وَقَرَّنَ الْأَمْرَ بِالْخَلْقِ مگر روحانی ارتقاء و عروج کو عبادات شرعیہ، سنن نبویہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰات) اور ریاضات شاقہ کیساتھ مربوط کر دیا تاکہ یہ رجعتِ قہقری کر کے دوبارہ عالم قدس تک رسائی حاصل کر لے۔ چونکہ عامۃ الناس میں عالم خلق اور عالم امر کے لطائف عشرہ کے باہمی اختلاط و التباس کی بناء پر ایک کی غفلت دوسرے کی غفلت کو متضمن ہوتی ہے جبکہ صوفیائے کاملین کے پیکر جسمانی میں لطائف عالم خلق کے اثرات، لطائف عالم امر پر غالب نہیں ہوتے بلکہ عالم امر کے برکات، فیوضات عالم خلق کے

حقیقت معرفت

یہ ہے کہ عارف کے جملہ اعضاء و جوارح حق تعالیٰ کی معرفت سے آشنا ہو جاتے ہیں چونکہ عارف کا قلب، تصدیق سے شاد کام اور اس کا نفس، ایمان و اطاعت و اطمینان سے فائز المرام ہو جاتا ہے اور اس کے لطائف عالم امر کا تصفیہ اور لطائف عالم خلق کا تزکیہ ہو جاتا ہے اسی بناء پر احکام شرعیہ اور ادا مردیہ کی بجا آوری پر عارف کے لطائف عالم امر، سرور اور لطائف عالم خلق، محفوظ ہوتے ہیں۔ اسی حقیقت کو ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ خیارُہُمْ فی الجاہلیۃ خیارُہُمْ فی الاسلام اِذَا فِیْہِمْ اٰلٌ میں بیان فرمایا گیا ہے۔ کسی شاعر نے خوب کہا

بعد ازیں دست من و دامن دوست

بعد ازیں گوش من و حلقہ یار

۵

بے غم و درد تو صد حیف ز عمری کہ گزشت

پیش ازیں کاش گرفتار غمت می بودم

حضرت سلطان اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت نواب مکرم خان مرحوم (جنکی عمر ۶۲ برس تھی اور ایمان حقیقی اور حقیقت معرفت سے مشرف تھے) سے استفسار فرمایا کہ تمہاری عمر کتنی ہے؟ انہوں نے عرض کیا عالیجاہ! میری عمر چار برس ہے۔ حضرت اورنگ زیب نے حیرت سے پوچھا کیا کہہ رہے ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ عَزَّوَاللّٰہُ حقیقی حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی قدس سرہ العزیز کی خدمت عالیہ میں چار سال گزارے ہیں، اسے ہی عمر حقیقی شمار کرتا ہوں۔ بقیہ ساری عمر میرے حساب و شمار میں نہیں ہے کیونکہ وہ تو ہوا و ہوس اور نفسانی خواہشات میں گزری ہے۔

بقول شاعر ۔

عمر ہماں است کہ با یار بسر رفت
باقی ہمہ بے حاصلی و بے خبری بود
اسی مفہوم کو شاعر نے بزبان اردو یوں بیان کیا ہے ۔
حقیقت میں وہی سرمایہء عمر گرامی ہے
جو لمحات حسیں ہم ان کی محفل میں گزار آئے

متن روئی او بتمام مخلق می گردوبی آنکہ گرفتاری بایں پاپیداکند

ترجمہ: اس کی تمام تر توجہ خلق کی طرف ہوتی ہے بغیر اس کے کہ اسے ان کے ساتھ کسی قسم کی گرفتاری حاصل ہو۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس عارف کامل کا تذکرہ فرما رہے ہیں جو عروجی منازل اور نزولی مراتب کی تکمیل کے بعد کلیتہً مخلوق کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور مخلوق کی رشد و ہدایت میں مشغول ہو جاتا ہے اور اس کا لوگوں کے ساتھ امتزاج و اختلاط حق تعالیٰ کے ساتھ حضور میں حاجب و مانع نہیں ہوتا۔ مقنن قوانین طریقت سید الطائفہ حضرت سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ العزیز نے اسی کیفیت کے متعلق ارشاد فرمایا ہے **النِّهَايَةُ هِيَ الشُّجُوعُ إِلَى الْبَدَايَةِ** یعنی نہایت، بدایت کی طرف ہی رجوع کرنا ہے۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے اس مکتوب گرامی میں مبتدی سالک اور شہتی عارف کے درمیان فرق چار طرح سے بیان فرمایا ہے۔

اول..... یہ کہ مبتدی بخلاف منتہی کے مخلوق کی طرح دنیا میں پھنسا ہوا ہے۔
 دوم..... یہ کہ مخلوق کی طرف متوجہ ہونا منتہی کے لیے غیر اختیاری و بغیر رغبت کے
 صرف رضائے حق کی وجہ سے ہے اور مبتدی میں مخلوق کی طرف رجوع ہونا ذاتی
 اغراض، برغبتِ خویش اور اللہ تعالیٰ کی مرضی کے بغیر ہے۔
 سوم..... یہ کہ مبتدی کو خلق سے روگردانی کر کے حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا آسان
 ہے اور منتہی کے لیے مخلوق سے اعراض کرنا محال ہے اور مخلوق کی طرف متوجہ رہنا اس
 کے مقام کے لیے لازم ہے۔
 چہارم..... یہ کہ مبتدی صاحبِ حجابات ہوتا ہے جبکہ منتہی سے سارے حجابات اور
 پردے اٹھ جاتے ہیں۔

متن مشائخ طریقت قدس اللہ انسراہم در تعین مقام
 دعوت سخنان فرمودہ اند جمعی جمع توجہ بین الحق والخلق
 گفتہ اند

ترجمہ: مشائخ طریقت قدس اللہ اسرارہم نے مقام دعوت کی تعین میں مختلف
 ارشادات فرمائے ہیں ایک گروہ نے اس مقام کو جمع توجہ بین الحق والخلق کہا ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے مقام دعوت کی تعین و تقرر میں
 صوفیائے طریقت کے مختلف اقوال نقل فرمائے ہیں۔ صوفیاء کرام کی ایک جماعت کا
 موقف ہے کہ عارف اس وقت مقام دعوت کے منصب پر متمکن ہو سکتا ہے جب اسے

جمع توجہ بین الحق والخلق کا مرتبہ میسر آ جائے۔ یہ وہ مرتبہ ہے جس میں سالک و عارف ظاہری طور پر مخلوق کی طرف متوجہ ہوتا ہے لیکن باطنی طور پر خالق کی طرف متوجہ رہتا ہے کہ اس نے مقامات عروج کو پوری طرح طے نہیں کیا اور نزول کر لیا ہے اس لئے اسے لازماً فوق کی نگرانی ہمہ وقت دامنگیر رہتی ہے جو کلیۃً اس کی توجہ، خلق کے ساتھ ہونے میں مانع ہے۔ بس اسی بناء پر یہ مرتبہ، کامل مرتبہ نہیں ہے۔ اس مرتبے میں فیضان ولایت کا غلبہ ہوتا ہے جبکہ محققین طریقت کے دوسرے گروہ کے نزدیک مقام دعوت کے قابل وہ عارف ہوتا ہے جو ظاہری اور باطنی طور پر مکمل مخلوق کی طرف متوجہ ہو۔ یہ مقام، منتہی حقیقی عارف کا ہے کیونکہ اس میں نفس اور روح دونوں کا نزول ہوتا ہے اور وہ مخلوق کی رشد و ہدایت کے لیے کلیۃً مخلوق کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اس مرتبے میں کمالات نبوت کا غلبہ ہوتا ہے جو اقربیت کا نشان بتاتا ہے۔ اس گروہ کے سرخیل حضرت سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ ہیں۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا موقف بھی یہی ہے۔

متن اشارت بدوام آگاہی نیست بلکہ اخبار است از
عدم غفلت از جریان احوال خویش و امت خویش لہذا
نوم در حق آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام ناقض طہارت نکشت

ترجمہ: اس میں دوام آگاہی کی طرف اشارہ نہیں ہے بلکہ اپنے اور اپنی امت کے احوال کے جاری رہنے سے عدم غفلت کی خبر دیتی ہے اسی لئے آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں نیند ناقض وضو نہیں۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز مکتوب الیہ کے ایک سوال کا جواب ارشاد فرما رہے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حالت نیند میں حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتے تھے جب کہ عارف کامل، ظاہری اور باطنی طور پر کلیۃً مخلوق کی طرف ہی متوجہ رہتا ہے مطابقت کیسے ہوگی؟۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز جواباً ارشاد فرماتے ہیں کہ مذکورہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات میں دوام آگاہی مراد نہیں بلکہ اس سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ وقت امت کی طرف توجہ مبذول رکھتے ہیں۔ غفلت منصب نبوت کے شایان شان نہیں کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عروجی کمالات سے فارغ ہیں اور مخلوق خدا کی ہدایت و رہنمائی کے لئے کلیۃً متوجہ اِلٰی الخلق ہیں۔

مَنْ اِنْ تَجَلَّى اَزْ اَنْ جَانِبِ سِتِّ مَتَجَلَّى لَهٗ رَا دِرَانِ صُنْعِي
نِیْسَتْ اَزْ قَبِیْلِ سَیْرِ مَعْشُوقِ دَرِ عَاشِقِ سِتِّ عَاشِقِ اَزْ سَیْرِ
سَیْرِ گِشْتِهٖ اَسْت..... بِیْتِ

آئینہ صورت از سفر دورست

کان پذیرائی صورت از نورست

توجہ: یہ تجلی اس جانب سے ہے متجلی لہٰذا کو اس میں کچھ دخل نہیں ہے۔ یہ تجلی

معشوق کے عاشق میں سیر کی قسم سے ہے عاشق تو سیر سے سیر ہو چکا ہے۔
 ہے آئینہ کی مثل جو عاشق سفر سے دور
 صورت کا عکس دور سے لیتا ہے اس کا نور

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی رشد و ہدایت کے لیے کلیۃً خلق کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔ حدیث میں مع اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل۔ میں تجلی ذاتی برقی کی طرف اشارہ ہے اور اس تجلی سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) دوران نماز خالق کی طرف متوجہ ہو جاتے بلکہ یہ تجلی حق تعالیٰ کی طرف سے عاشق میں معشوق کی سیر کے قبیل سے ہے۔

بیانہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ منصب دعوت و ارشاد پر متمکن عارف جو مکمل طور پر متوجہ الی الخلق ہوتا ہے اور اس کے لطائف عالم امر کا تصفیہ اور لطائف عالم خلق کا تزکیہ ہو چکا ہوتا ہے وہی تجلیات الہیہ کا مظہر ہوتا ہے۔ بقول شاعر

رو تو زنگار از رخ خود پاک کن
 بعد ازاں آن نور را ادراک کن

بیانہ نمبر ۲:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ جس سالک کی کدورات بشریہ، عادات ردیہ اور

اخلاق رذیلہ زائل نہیں ہو جاتیں کلیتہً اس کا تصفیہ و تزکیہ نہیں ہو جاتا اگرچہ متوجہ الی الحق ہی کیوں نہ ہو، مظہر تجلیات نہیں بن سکتا۔ سلطان الہند حضرت خواجہ معین الدین حسن چشتی قدس سرہ العزیز تاجدار اجمیر شریف فرماتے ہیں۔

خانہ خالی کن از اغیار و بجو یار معین
ایں محال است کہ ضدین یکدم می طلبی

شاید اسی بناء پر عارف کامل حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے دریا عبور کرتے ہوئے اپنے مرید کو کہا تھا تو مرا یاد کن ومن خدا را یاد میکنم (یعنی تو مجھے یاد کر اور میں خدا تعالیٰ کو یاد کرتا ہوں) ان عارف کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ ان کے اور حق تعالیٰ کے درمیان سارے حجابات اٹھ گئے ہیں اس لئے وہ مظہر تجلیات بن چکے تھے جبکہ مرید مبتدی تھا۔ ابھی تک تصفیہ و تزکیہ کے مراحل و مدارج طے نہ کرنے کی وجہ سے اس کے درمیان اور حق تعالیٰ کے درمیان حجابات حائل تھے۔ خلاصہ یہ ہے کہ عارف کامل اگرچہ متوجہ مخلوق ہوتا ہے لیکن مظہر تجلیات اور مہبط فیوضات ہوتا ہے مگر جو سالک اگرچہ متوجہ الی الخلق ہی کیوں نہ ہو مظہر تجلیات تب ہی ہوتا ہے جب اس کے لطائف مظہر و مزکی ہو جاتے ہیں۔

بقول شاعر

اول برو ب خانہ پس آں مہاں طلب
آئینہ شو وصال پر می طلعتاں طلب

دفتر اول مکتوبات

مکتوب الیہ

حضرت مولانا حسین کبیریؒ



موضوعات

عالم الغیب ہونا حق تعالیٰ کا خاصہ ہے
ملائت اور اسباب ملائت کا بیان



مکتوب - ۱۰۰

متن خود را عالم الغیب می فرماید نفی علم غیب کردن
از و سجانہ بسیار مُستفہج و مُستکبر است و فی الحقیقت
تکذیب است مرق را سجانہ غیب را معنی دیگر گفتن
از شاعت نمی برآورد کِبَرَتْ کَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ
أَفْوَاهِهِمْ

ترجمہ: حق تعالیٰ اپنے آپ کو عالم الغیب فرماتا ہے اس ذات سبحانہ سے علم غیب کی نفی
کرنا بہت قبیح اور برا ہے اور فی الحقیقت حق سبحانہ کی تکذیب ہے۔ غیب کا کچھ اور معنی کرنا
بھی اس برائی سے نہیں نکال سکتا۔ بڑی بات ہے جو ان لوگوں کے منہ سے نکلتی ہے۔

شرح

عالم الغیب ہونا حق تعالیٰ کا خاصہ ہے

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز حق تعالیٰ کے
عالم الغیب ہونے کی نفی کرنے والوں کی تردید اور ان کی باطل تاویلات و توجیہات کی
تغلیط فرما رہے ہیں۔ دراصل عالم الغیب ہونا حق تعالیٰ کا خاصہ ہے جس کا منکر دائرہ

اسلام سے خارج ہے جیسا کہ ارشادات باری تعالیٰ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اور قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ سے عیاں ہے۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں غیب کی تعریف اور اس کی اقسام بیان کر دی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔

غیب

لغت قرآن کے جلیل القدر امام حضرت علامہ راغب اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ یُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ میں ”الْغَيْبِ“ کے تحت فرماتے ہیں مَا لَا يَقَعُ تَحْتَ الْحَوَاسِ وَلَا تَقْتَضِيهِ بَدَاهَةُ الْعُقُولِ إِنَّمَا يَعْلَمُ بِخَبَرِ الْأَنْبِيَاءِ یعنی غیب سے مراد وہ اشیاء ہیں جو حواس اور عقول سے بالاتر ہوں اور انبیائے کرام علیہم السلام کے بتانے سے ان کا علم ہو۔ ۳

..... حضرت علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ یُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ کی تفسیر میں غیب کی دو قسمیں بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: وَهُوَ قِسْمَانِ قِسْمٌ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَهُوَ اللَّغْنُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَ قِسْمٌ نَصِبَ عَلَيْهِ دَلِيلٌ كَالضَّائِعِ وَصِفَاتِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَحْوَالِهِ یعنی غیب کی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے جس پر کوئی دلیل نہ ہو اور یہ معنی ارشاد باری تعالیٰ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ سے ثابت ہے۔

اور دوسری قسم جس پر کوئی دلیل (عقلی یا نقلی) قائم کی جاسکے جیسے صانع تعالیٰ، اس کی صفات، روز قیامت اور اس کے احوال۔

..... حضرت علامہ تفتازانی رحمۃ اللہ علیہ اہلسنت وجماعت کا عقیدہ بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: الْعِلْمُ بِالْغَيْبِ أَمْرٌ تَفَرَّدَ بِهِ اللَّهُ تَعَالَى لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ

لِلْعِبَادِ إِلَّا بِإِغْلَامٍ مِنْهُ أَوْ آلِهًا مَاطِرٍ يَتَّقِ الْمُعْجَزَةَ أَوِ الْكَرَامَةَ يَعْنِي غِيبُ جَانِئًا يَكُ ابْنِ بَاتِ هُوَ اللّٰهُ تَعَالٰی كَ سَا تَهْ خَاصِّ هُوَ بِنْدُوں كُو اَسْ تَك كُوئِ رَا ه نِهِيں سَوَائِ اللّٰهُ تَعَالٰی كَ بَتَانِ يَا اِلَهَامُ فَرْمَانِ كَ، مَعْجَزَه يَا كَرَامَتِ كَ طَرِيقَه پَر۔ ۱۔
حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس كَ مَ تَعْلُقِ یوں رَقِطْرَازِ ہيں:

چنانچہ بر علم غیب كَ مَخْصُوصِ بَاوَسْتِ سَجَانِ خَاصِّ رِئِیِّ رَا اِطْلَاعِ مِیْ، مَخْشَدِ یَعْنِیْ عِلْمِ غِيبِ جَوَاسِ سَجَانِ، هِیْ كَ لِیْ مَخْصُوصِ هُوَ اِپْنِیْ خَاصِّ رَسُوْلُوں كُو اَسْ سَ اِطْلَاعِ مَخْشَدِ هُوَ۔ ۲۔ آیَاتِ كَرِیْمَه عَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلٰی غَيْبِهِ اَحَدًا ۱ اور
اللّٰهُ يَجْتَبِيْ مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ يَّشَاءُ ۲ مِیْنِ یٰهِيْ مَوْقِفِ بَيَانِ فَرْمَا یَا گِیَا ه۔
..... غُوثِ الثَّقَلِیْنِ حضرت سیدنا شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ العزیز تَحْدِیْثِ نَعْمَتِ كَ طُورِ پَر اِرْشَادِ فَرْمَاتِے هِيں: اِنَّ بُؤْبُوْءَ عَيْنِيْ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوْظِ وَاَنَا غَائِضٌ فِيْ بَحَارِ عِلْمِ اللّٰهِ یَعْنِیْ مِیْرَا گُوشَه چِشْمِ لَوْحِ مَحْفُوظِ مِیْنِ رَهْتَا هُوَ اور مِیْنِ اللّٰهُ تَعَالٰی كَ عِلْمِ كَ سَمْنَدَرُوں مِیْنِ غُوطَه زَن رَهْتَا هُوں۔ ۵

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے كَ حَقِّ تَعَالٰی كَا عِلْمِ غَیْرِ مَتْنَاهِیْ، لَامَحْدُوْدِ اور قَدِیْمِ هُوَ جَبَكِ اَنْبِیَاۓ عَظَامِ اور اَوَّلِیَاۓ كَرَامِ كَا عِلْمِ مَتْنَاهِیْ، مَحْدُوْدِ اور حَادِثِ هُوَ۔ عَلَیْهِمُ الصَّلَوَاتُ وَ التَّسْلِیْمَاتُ

بینہ نمبر ۲:

واضح رہے كَ حَضُورِ اَكْرَمِ صَلِی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ كَا عِلْمِ غِيبِ نَصُوصِ قَطْعِیَہِ اور اِرْشَادَاتِ نَبَوِیَہِ (عَلٰی صَا جِبْہَا الصَّلَوَاتِ) سَ اِثْبَاتِ هُوَ اِسْ لَیْ اِسْ كَا اِنْكَارِ جَا رَزِ نِهِيں۔ اہل

اسلام کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف قابل افسوس ہے، اللہ تعالیٰ امت مسلمہ کو حق پر استقامت عطا فرمائے۔ آمین

متن اگر متکلم این کلام مقصود از اظہار این کلام ملامت
خلق داشته باشد و نفرت اینہا آن نیز متکثرہ است
و مستحب از برای تحصیل ملامت خلق را راہ ہا بسیار است
بچہ ضرورت کسی تا بسر حد کفر رساند

ترجمہ: اگر اس کلام کے متکلم کا اس کلام کے اظہار سے مقصود خلق کی ملامت اور ان کی طرف سے نفرت ہے تو یہ بھی مکروہ اور قبیح ہے۔ مخلوق کی ملامت کے حاصل کرنے کے لئے اور بہت سے طریقے ہیں ایسے کلمات کی کیا ضرورت ہے کہ انسان اپنے آپ کو کفر کی حد تک پہنچائے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ سالک کو شہرت کی آفت اور نفس کی مخالفت کے پیش نظر ایسے ناپسندیدہ کلمات کے اعلان و اظہار سے اجتناب کرنا چاہیے جو بندہ مؤمن کے لیے دائرہ اسلام سے خارج ہونے کا موجب ہوں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ملامت کے متعلق قدرے تفصیلات بیان کر دی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ بعض اہل طریقت مخلوق خدا کے ہجوم سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لیے ایسے

افعال و اعمال اور حرکات و کلمات کا قصداً ارتکاب کر دیتے ہیں جو عند اللہ تو مذموم نہیں ہوتے البتہ عامۃ الناس قلت علم و فہم کی بناء پر اس کو نہ سمجھ سکنے کی وجہ سے بدظن ہو کر بھاگ جاتے ہیں۔ جو مشائخ ملامت کے طریقہ اور روش کو اختیار کرتے ہیں انہیں فرقہ ملا متیہ کہا جاتا ہے۔

اسباب ملامت

قدوة الکاملین حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز نے ملامت کے تین اسباب بیان فرمائے ہیں۔

۱۔ راست روی ۲۔ خلاف ورزی کا قصد ۳۔ ترک (شریعت)

..... راست روی کی صورت یہ ہے کہ سالک دین حق کی حفاظت اور معاملات شریعت کی رعایت کرتا ہے اور لوگ اسے ملامت کرتے ہیں مگر وہ لوگوں کی ملامت کی پرواہ کئے بغیر سب سے بے نیاز ہو کر اپنے کام میں مشغول رہتا ہے۔

..... قصد خلاف ورزی کی صورت یہ ہے کہ جب کوئی شخص ابنائے جنس میں اعلیٰ منصب پر فائز ہو اور لوگوں کے درمیان اچھی شہرت کا حامل ہو مگر اس کا قلب جاہ و منصب اور رجوع خلق سے متنفر ہو جائے اور وہ سب سے جدا ہو کر یا خدا میں مشغول ہو جائے اور لوگ طعن و ملامت کرتے ہوئے اس سے بھاگ جائیں۔

..... ترک شریعت پر ملامت کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص کو طبعاً کفر و ضلالت پکڑ لے اور وہ ترک شریعت اور انکار متابعت کو اختیار کر لے اور یوں کہے کہ یہ تو ملامت کا ایک طریقہ ہے جس کو میں نے اختیار کیا ہے۔ (ملامت کی یہ صورت انسان کو ایمان و اسلام سے محروم کر دیتی ہے۔ اَلْعِيَاذُ بِاللّٰهِ)

حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ تو گذشتہ زمانہ میں ملامت کا طریقہ تھا اگر آج کوئی شخص طریقہء ملامت کو اختیار کرنا

چاہے تو وہ دو رکعت نماز نفل طویل قیام و قرأت کے ساتھ ادا کرے یا شریعت مطہرہ پر مکمل طور پر کاربند ہو جائے تو لوگ اسے منافق اور ریاکار کہنا شروع کر دیں گے۔

بیّنات

واضح رہے کہ ملامت کے باعث سالک عجب، خود بینی اور غرور کے فتنہ میں مبتلا ہونے سے محفوظ ہو جاتا ہے اور اسے عشق و محبت میں مزید استحکام نصیب ہوتا ہے۔
 اہل اللہ کے نزدیک ملامت قرب حق کی علامت ہے یہی وجہ ہے کہ جس طرح عوام کالانعام اپنی مقبولیت پر خوش ہوتے ہیں اسی طرح اہل اللہ متروک الخلاق ہونے پر نازاں و فرحاں ہوتے ہیں۔

..... یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ حق تعالیٰ اپنے مقبولین اور مخلصین کو لوگوں کی نگاہوں میں ناپسندیدہ اور مطعون کر دیتے ہیں تاکہ لوگوں کی نظر ان کے باطن کی طرف متوجہ نہ ہو جیسا کہ حدیث قدسی ہے **أُولِيَائِي تَحْتَ قَبَائِي لَا يَعْرِفُهُمْ غَيْرِي إِلَّا أُولِيَائِي** یعنی میرے دوست میری قبائے قدرت کے نیچے چھپے ہوتے ہیں جنہیں میرے اور میرے اولیاء کے سوا کوئی نہیں پہچان سکتا۔

..... واضح رہے کہ وہ صوفیائے کرام جو مسند دعوت و ارشاد پر متمکن ہیں انہیں ملامت سے اجتناب کرنا چاہئے کہ لوگ ان سے متنفر نہ ہوں تاکہ وہ لوگوں کے قلوب کا تصفیہ اور ان کے نفوس کا تزکیہ کر سکیں۔

..... یہ بھی واضح رہے کہ اگر کوئی سالک، سکر وقت اور غلبہء حال کی بنا پر کسی ایسے قول و فعل کا مرتکب ہو جو بظاہر شریعت مطہرہ سے متصادم ہو تو اسے مجاہدین کی مانند معذور سمجھ کر اس کے خلاف شرع قول و فعل کی تاویل کرنا چاہئے تاکہ عامۃ المسلمین سوئے ظن کے فتنہ سے بھی محفوظ ہو جائیں۔

دفتر اول مکتوبات

مکتوب الیہ

حضرت شیخ ملاح حسن کشتاپوری رحمۃ اللہ علیہ



موضوع

نفس مطمئنہ ذاتی امراض اور
نفسانی وسوسوں سے محفوظ ہوتا ہے

مکتوب - ۱۰۱

متن ہر اعتراضی کہ بر نفس دارند در زمانِ امارگی مسلم است
 اما بعد از حصول اطمینان مجالِ اعتراض نیست چہ نفس
 درین موطن از حق سبحانہ راضی است و حق سبحانہ از وی راضی
 پس او مرضی و مقبول است بر مقبول اعتراض نمی رود و مراد
 او مراد حق است سبحانہ

ترجمہ: جو اعتراض نفس پر کرتے ہیں زمانہء امارگی میں مسلم ہے لیکن حصول اطمینان
 کے بعد اعتراض کی گنجائش نہیں ہے کیونکہ اس مقام میں نفس، حق سبحانہ سے راضی اور
 حق سبحانہ اس سے راضی ہو جاتا ہے پس جب وہ راضی بہ رضا ہے تو پسندیدہ اور مقبول
 پر اعتراض روا نہیں کیونکہ اس کی مراد حق سبحانہ کی مراد ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
 فرما رہے ہیں کہ جب نفس امارہ، نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے تو وہ حق تعالیٰ سے راضی ہو جاتا
 ہے اور حق تعالیٰ اس سے راضی ہو جاتا ہے جیسا کہ آیت کریمہ یَا أَيُّهَا النَّفْسُ

الْمُطْمَئِنَّةُ ۝ اَرْجِعِيْ اِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۝ سے آشکار ہے۔

درحقیقت اطمینان نفس کا مسئلہ نہایت پیچیدہ ہے اور صوفیائے کرام نے اپنے اپنے نفس کے پیش نظر مختلف قول کئے ہیں چنانچہ کسی عارف نے اس کے متعلق یوں کہا ہے

مر چند نفس مطمئنہ گرد
ہرگز ز صفات خود نگردد

اہل طریقت نے نفس مطمئنہ کے چار مراتب بیان فرمائے ہیں جن کا تعلق بالترتیب ولایات سہ گانہ اور کمالات نبوت سے ہے (ولایات سہ گانہ سے مراد ولایت صغریٰ، ولایت کبریٰ اور ولایت ملاء اعلیٰ ہیں)۔

..... ولایت صغریٰ میں سالک کے اصلاح نفس کا معاملہ تجلیات ظلیہ سے مربوط ہوتا ہے اس مرتبے میں نفس مطمئنہ کمال تک نہیں پہنچتا بلکہ مورد اعتراض ہوتا ہے۔

..... ولایت کبریٰ میں سالک کے اطمینان نفس کا معاملہ ولایت انبیائے عظام سے مربوط ہوتا ہے اس مرتبے میں تجلیات صفات ثمانیہ کی بدولت تزکیہ نفس زیادہ ہوتا ہے لہذا چنداں اعتراض کی گنجائش نہیں رکھتا۔

..... ولایت ملاء اعلیٰ میں عارف کے اصلاح نفس کا معاملہ شیونات و اعتبارات سے مربوط ہوتا ہے۔ اس مرتبے میں نفس مطمئنہ تکمیلی مراحل میں ہوتا ہے۔

..... کمالات نبوت میں عارف کے تزکیہ نفس کے ساتھ عناصر اربعہ کلی طور پر اصلاح یافتہ ہو جاتے ہیں اس لئے نفس میں کسی قسم کی مخالفت باقی نہیں رہتی کیونکہ نفس عناصر اربعہ کا شیرہ اور لب لباب ہے جیسا کہ مختلف اشیاء کے قوام سے عمل کیمیا کے ذریعے ایک نیا معجون تیار ہو جاتا ہے جس کی تاثیر یکسر مختلف ہوتی ہے ایسے ہی احکام شرعیہ اور

سنن نبویہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰات) بجالانے اور شیخ کامل مکمل کی توجہات قدسیہ کی بدولت نفس امارہ کا تزکیہ ہو جاتا ہے اس بناء پر وہ ہر قسم کی مخالفت و منازعت سے باز رہتا ہے۔ آیت کریمہ **فَاَدْخُلْنِيْ فِيْ عِبَادِيْ ۝ وَاَدْخُلْنِيْ جَنَّتِيْ** میں اسی نفس کو دخول جنت کی بشارت سنائی گئی ہے۔

پہلے نمبر ۱ :

واضح رہے کہ جب عارف کے نفس کا تزکیہ ہو جاتا ہے تو وہ نفسانی وسوسا اور شیطانی خطرات سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

ببیند نمبر ۲:

اولیائے کاملین نے تزکیہ نفس کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

۱..... تزکیه بدایت ۲..... تزکیه نہایت

تزکیہ ہدایت میں عارف کا نفس مکمل طور پر اصلاح یافتہ نہیں ہوتا جبکہ تزکیہ نہایت میں عارف کامل کے نفس کا کلیتہً تزکیہ ہو جاتا ہے اس لئے وہ ہر قسم کے انکار و منازعت سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

ببینہ نمبر ۳۲:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے علل نفسانیہ اور امراض قلبیہ کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

امراض ذاتیہ اور امراض عارضیہ

امراض ذاتیہ

وہ ہیں کہ جو نفس کی وجہ سے دوسو اس کی صورت میں صادر ہوتی ہیں۔ ان امراض

کو درونی اور ذاتی علتیں بھی کہا جاتا ہے۔

امراض عارضیہ

وہ ہیں کہ جو شیطان کی وساطت سے وسواس کی صورت میں ظاہر ہوتی ہیں انہیں بیرونی اور عارضی علتیں بھی کہا جاتا ہے۔

چنانچہ جب عارف کا نفس مطمئن ہو کر راضیہ اور مرضیہ ہو جاتا ہے تو نفس ذاتی امراض اور اندرونی وسواس سے رہائی پالیتا ہے اس لئے اگر اسے وسوسہ آئے بھی تو وہ وسوسہ شیطانی اور بیرونی ہی ہوتا ہے اندرونی اور نفسانی نہیں ہوتا۔ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ**

بیلنہ نمبر ۴:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں کہ امراض ذاتیہ اور امراض عارضیہ کے درمیان تمیز کرنا بہت مشکل ہے ایسا نہ ہو کہ کوئی ناقص اپنے زعم باطل کی وجہ سے اپنے آپ کو کامل سمجھ لے اور اپنے مرض ذاتی کو اپنا عارضی مرض خیال کر کے نقصان میں پڑ جائے۔ سترہ سال کے قریب ہو گئے کہ میں بھی اسی شبہ میں تھا اور فساد ذاتی کو فساد عارضی کے ساتھ خلط ملط پاتا تھا لیکن اب حق تعالیٰ سبحانہ نے حق کو باطل سے جدا کر دیا ہے اور مرض ذاتی کو مرض عارضی سے متمیز کر دیا ہے۔

بیلنہ نمبر ۵:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ ذکر قلبی احکام شرعیہ کے بجالانے اور نفس امارہ کی سرکشی کو دور کرنے میں مدد و معاون ہے۔

بینہ نمبر ۶

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ جب سالک حق تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہو جاتا ہے تو شیطان اسے وسوسا میں مبتلا کر دیتا ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات الشَّيْطَانُ جَاثِرٌ عَلَىٰ قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهَ خَسَسَ وَإِذَا غَفَلَ وَسَّوَسَ لَہٗ سے عیاں ہے۔

بینہ نمبر ۷

واضح رہے کہ اطمینانِ نفس کے باوجود نفس کی صفات کے باقی رکھنے میں متعدد فوائد و منافع ہیں۔ اگر نفس کو اس کی اپنی صفات کے ظہور سے بالکل روک دیا جائے تو ارتقاء کا رستہ مسدود ہو جائے گا اور روح فرشتے کا حکم پیدا کر لے گی اور اپنے (ایک ہی) مقام میں بندہ ہو کر رہ جائے گی کیونکہ روح کی ترقی نفس کی مخالفت کے باعث ہے۔ اگر نفس میں مخالفت نہ رہے تو روح کو ترقی کہاں سے ہوگی؟۔

بینہ نمبر ۸

ایسا عارف کہ جس کا نفس مطمئن ہو چکا ہو اس سے عزیمت واولیٰ کے ترک ہونے پر اسے بارگاہِ قدس جل سلطانہ میں اس قدر ندامت، پشیمانی، الحاح اور آہ و زاری حاصل ہوتی ہے کہ ایک سال کا کام (ارتقاء وغیرہا) اس کو ایک گھڑی میں حاصل ہو جاتا ہے کیونکہ نفس کے خلاف جہاد کو جہاد اکبر کہا گیا ہے۔ چنانچہ کفار کے خلاف جہاد سے واپسی پر گھروں میں جانے سے قبل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مجاہدین کو ادائے نماز کی تلقین فرماتے تھے جیسا کہ ارشادات نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات مَوْحِبًا

بِكُمْ قَدْ مَتُّمَ مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ ۱؎ اور الْمُجَاهِدُ
مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ ۲؎ سے عیاں ہے۔

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

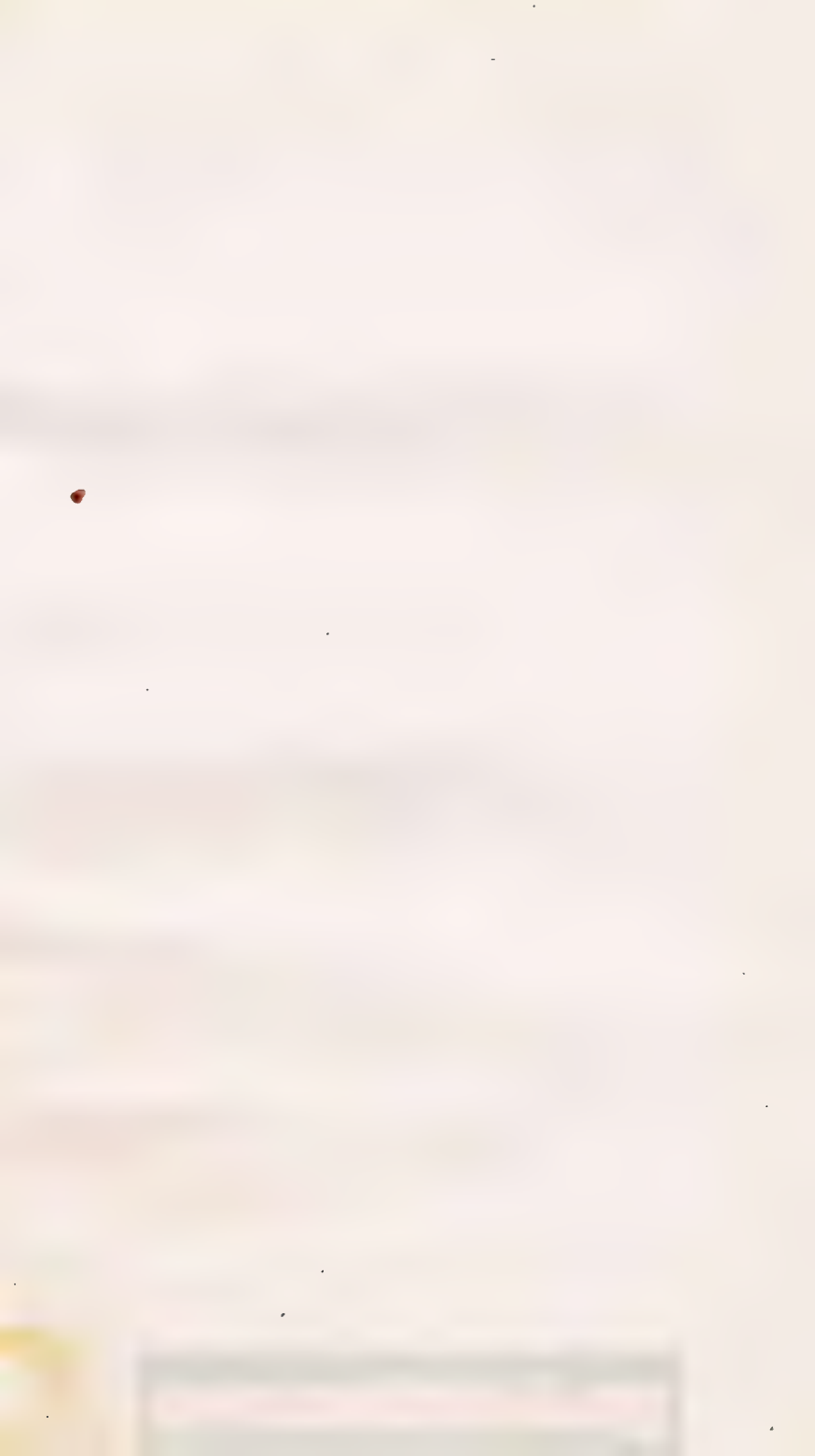
حضرت ملا مظفر حسین صاحب مدظلہ العالی



موضوع

سود کی حرمت کا بیان





مکتوب - ۱۰۲

متن در شریعت ہر عقدیکہ در فضل است نیز با است پس
ناچار این عقد ہم محرم باشد و ہرچہ سبب محرم تحصیل
نماید محرم خواہد بود

ترجمہ: شریعت میں ہر وہ معاملہ جس میں زیادتی ہو وہ بھی سود ہے پس اس طرح کا سودی قرضہ بھی حرام ہے اور جو کچھ حرام کے ذریعے حاصل کیا جائے گا وہ بھی حرام ہوگا۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سود کی حرمت بیان فرما رہے ہیں۔ یہاں سود کی قدرے تفصیلات پیش خدمت ہیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَاللّٰهُ التَّوْفِیْقُ

سود کو لغت عرب میں ”ربا“ کہا جاتا ہے۔ فاضل اجل حضرت شیخ شریف جرجانی رحمۃ اللہ علیہ ربا کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں الرَّبَّاءُ هُوَ فِي اللُّغَةِ "الزَّيَادَةُ وَ فِي الشَّرْعِ هُوَ فَضْلٌ خَالٍ عَنْ عَوَضٍ شَرْطُ لِاحِدِ الْعَاقِدَيْنِ" یعنی ربا لغت میں زیادتی کو کہا جاتا ہے اور شرع میں اس زیادتی کو کہتے ہیں جو عوض سے خالی ہو اور عاقدین میں ایک کے لیے مشروط ہو۔

علماء کرام نے ربہ کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

رَبَاءُ النَّسِيئَةِ اور رَبَاءُ الْفَضْلِ

رَبَاءُ النَّسِيئَةِ

دور جاہلیت میں عربوں کے ہاں دو قسم کے سود کا عام رواج تھا۔

۱..... سود مفرد سود مرکب ۲.....

..... حضرت امام ابو بکر بھٹاوی رحمۃ اللہ علیہ سود مفرد کے متعلق رقمطراز ہیں:

وَالرَّبَّاءُ الَّذِي كَانَتْ الْعَرَبُ تَعْرِفُهُ وَتَفْعَلُهُ إِنَّمَا كَانَ قَرْضُ الدَّارِهِمْ
وَالدَّانِيَةِ إِلَى أَجَلٍ بِزِيَادَةٍ عَلَى الْمَقْدَارِ اسْتَقْرَضَ عَلَى مَا يَتَرَاوُونَ بِهِ
یعنی ربہ کی وہ صورت جو عربوں کے ہاں معروف تھی اور وہ جس پر عمل پیرا تھے وہ یہ تھی کہ
ایک مقررہ مدت کے لیے درہم اور دینار کسی کو قرض پر دیئے جاتے تھے اور قضاے
مدت کے بعد اصل رقم پر باہمی رضامندی سے ایک زائد رقم بھی وصول کی جاتی تھی۔
اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں سود کی اس صورت کو حرام قرار دیتے ہوئے ارشاد
فرمایا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ وَذَرُوْا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا اِنْ كُنْتُمْ مُّوْضِعِيْنَ
یعنی اے مومنو! اللہ سے ڈرو اور چھوڑ دو جو باقی رہ گیا ہے سود سے اگر تم مومن ہو۔
..... حضرت امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ سود مرکب کے متعلق رقمطراز ہیں:

وَأَمَّا رَبَاءُ النَّسِيئَةِ فَهُوَ الْأَمْرُ الَّذِي كَانَ مَشْهُورًا مُتَعَارَفًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ
وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَدْفَعُونَ الْمَالَ عَلَى أَنْ يَأْخُذُوا كُلَّ شَهْرٍ قَدْرًا مُعَيَّنًا
وَيَكُونُ رَأْسُ الْمَالِ بَاقِيًا ثُمَّ إِذَا حَلَّ الَّذِينَ طَالَبُوا الْمَدْيُونِ بِرَأْسِ الْمَالِ
فَإِنْ نَعَذَّرَ عَلَيْهِ الْمَدْيُونُ زَادُوا فِي الْحَقِّ وَالْأَجَلِ فَهَذَا الرَّبَّاءُ الَّذِي كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ
يَتَعَامَلُونَ يَعْنِي رَبَاءُ النَّسِيئَةِ وَهِيَ شَيْءٌ جَوْزَانُهُ جَاهِلِيَّةٌ مِمَّنْ تَعَارَفَ

تھی اہل عرب کسی شخص کو معین مال اس شرط پر دیتے تھے کہ وہ ہر مہینے ایک معین رقم ادا کرے گا اور جب مدت پوری ہو جاتی تو وہ مدیون سے راس المال کا مطالبہ کرتے اگر وہ ادائیگی سے معذور ہوتا تو شرح سود اور مدت ادائیگی میں اضافہ کر دیتے تھے۔ ربا کی یہ وہ صورت تھی جو عربوں کے ہاں رائج تھی۔

سود مرکب کو سود در سود بھی کہا جاتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے سود کی اس قسم کی حرمت کو بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً** یعنی اے ایمان والو! نہ کھاؤ سود دو گنا چو گنا کر کے۔ ۲

رباء الفضل

سود کی دوسری قسم رباء الفضل ہے اسے رباء الحدیث بھی کہا جاتا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ ہم جنس اشیاء کی خرید و فروخت میں زیادتی کو حرام قرار دے دیا چنانچہ روایت میں ہے **الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ** مثلاً بمثل سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ يَدَايِدُ فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْأَصْنَافُ فَيُعَوَّ كَيْفَ شِئْتُمْ إِذَا كَانَ يَدَايِدُ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا سونے کو سونے کے، چاندی کو چاندی کے، گندم کو گندم کے، جو کو جو کے، کھجور کو کھجور کے، اور نمک کو نمک کے عوض فروخت کرو برابر برابر اور نقد بہ نقد پس جب یہ اقسام مختلف ہو جائیں تو پھر جس طرح چاہو بیچو بشرطیکہ دست بدست بیع ہو۔ ۳

چونکہ عربوں میں ہم جنس اشیاء کا نقد بہ نقد تبادلہ رائج تھا اور وہ اس میں کمی و بیشی کو روا جانتے تھے فلہذا اس باب کے طور پر ہم جنس اشیاء میں تفاضل و زیادتی کو بھی ممنوع قرار دے دیا گیا تاکہ یہ معاملہ کہیں رباء النسیئہ تک نہ پہنچ جائے جیسا کہ ارشاد

نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمُ الرِّبَا ۱؎ اس کی طرف مشیر ہے۔

ایسے ہی پیش بندی کے طور پر ہم جنس اشیاء میں قرض اور ادھار کو بھی حرام فرمادیا گیا جیسا کہ ارشادات نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ میں ہے

كُلُّ قَرْضٍ جَوْرٌ نَفْعًا فَهُوَ رِبَا ۲؎ یعنی جو قرض نفع کھینچ لائے وہ سود ہے۔ ۲
إِنحَا الرِّبَا فِي النَّسِيئَةِ ۳؎ یعنی سود صرف ادھار میں ہے۔ ۳

مذکورہ بالا ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ میں فقط چھ ہم جنس اشیاء کو دست بدست تفاضل و زیادتی کے ساتھ فروخت کرنے سے منع فرمایا گیا ہے۔ غیر مقلدین کے نزدیک ان چھ اشیاء کے علاوہ کسی اور چیز میں کمی و بیشی کے ساتھ بیع حرام نہیں کیونکہ وہ قیاس کے منکر ہیں حالانکہ قیاس مثبت احکام میں سے نہیں بلکہ مظہر احکام ہے جبکہ ائمہ مجتہدین کے نزدیک قیاس جائز ہے اس لئے انہوں نے غور و خوض فرمایا کہ ان چھ اشیاء میں وہ کونسی علت مشترکہ ہے کہ جس کی بناء پر حرمت کے اس حکم کو دوسری ہم جنس اشیاء میں زیادتی کے ساتھ فروخت کرنے پر جاری کیا جاسکے۔ چنانچہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک علت مشترکہ مطعومات میں طعم اور ثمنیت (نقدیت) ہے جبکہ احناف کے نزدیک علت مشترکہ کیل (پیمائش) اور وزن ہے۔ ۴؎

احناف کے اس موقف کی تائید درج ذیل ارشادات نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ سے ہوتی ہے۔ اتحاد جنس کے ساتھ کیل کی صراحت ملاحظہ ہو!

جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں کھجور (اتحاد جنس) کی خرید و فروخت کا تذکرہ ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا فَلَا تَفْعَلْ بِبَيْعِ الْجَمْعِ بِالذَّاهِمِ ثَمَرًا تَبْعُ بِالذَّاهِمِ جَنْبًا ۵؎ یعنی ایسا نہ کرو بلکہ ردی کھجوروں کو ردی ہموں

کے عوض فروخت کر دو پھر درہموں سے عمدہ کھجوریں خرید لو۔ ۱

اتحاد جنس کے ساتھ وزن کی تصریح ملاحظہ فرمائیں لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ
الْأَوْزَانُ بَوْزَيْنِ یعنی سونے کو سونے کے بدلے بغیر برابر برابر وزن کے فروخت نہ
کرو۔ ۲

یاد رہے کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت میں مذکورہ چھ ہم جنس اشیاء میں
زیادتی کے ساتھ فروخت کرنا تو نص سے ثابت ہے اس لئے ان کی حرمت قطعی اور
اعتقادی ہے جبکہ قیاس ائمہ سے ثابت شدہ احکام کی حرمت ظنی اور عملی ہے۔

واضح رہے کہ رباء النسیئہ کی حرمت اعتقادی اور قطعی ہے اور اس پر کتاب و سنت
میں وعید شدید سنائی گئی ہے جبکہ رباء الفضل کی حرمت ظنی، عملی اور انسدادی نوعیت کی ہے۔

①..... سود کے ظالمانہ نظام کے اخلاقی، معاشرتی اور اقتصادی ناقابل تلافی نقصانات
کے باعث صاحب ثروت طبقہ میں تن آسانی، لالچ، بخل اور حرام خوری کے جذبات
پرورش پاتے ہیں جبکہ مفلس اور نادار طبقہ میں حسد، عناد اور منافرت سے باہمی محبت و
الفت کے جذبات مجروح ہوتے ہیں اس لئے دین اسلام نے تجارت و منفعت کو حلال
کہا ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے جیسا کہ آیت کریمہ اَحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا سے
عیان ہے۔ نیز تجارت اور سود میں واضح فرق ہے کہ تجارت میں تاجر روپیہ صرف کرتا
ہے پھر محنت بھی کرتا ہے اور اپنی ساری ذہنی صلاحیتیں بروئے کار لاتا ہے۔ مزید برآں
اپنا قیمتی وقت خرچ کرتا ہے مگر بایں ہمہ نفع یقینی نہیں ہوتا۔ اسے نفع بھی ہو سکتا ہے اور
نقصان بھی ہو سکتا ہے لیکن سود خور صرف اپنا فالتور روپیہ دیتا اور چند گھڑیاں معاہدہ طے
کرنے میں صرف کرتا ہے وہ نہ جسمانی مشقت برداشت کرتا ہے اور نہ ہی اسے ذہنی
قابلیتیں خرچ کرنا پڑتی ہیں لیکن وہ یقینی نفع کا خواستگار اور امیدوار ضرور ہوتا ہے اسی
لئے شریعت مطہرہ نے تجارت کو جائز اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔ دراصل دین اسلام نے

دولتمند کے لئے دو ہی راستے تجویز فرمائے ہیں یا تو اپنی زائد از ضرورت دولت اپنے بھائی کو قرضِ حسنہ کے طور پر دے ورنہ نفع و نقصان میں شراکت کی بنیاد پر کاروبار میں شریک ہو جائے۔ اس کے لئے تیسرا کوئی راستہ نہیں۔

روز قیامت سود خور کی حالت کو آسیب زدہ اور پاگل شخص کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور اس کی وجہ بھی بیان فرمائی گئی ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے **الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبُطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْحَسَنَةِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا** یعنی جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ کھڑے نہیں ہونگے مگر جس طرح کھڑا ہوتا ہے وہ شخص جسے پاگل بنادیا ہو شیطان نے چھو کر۔ یہ حالت اس لئے ہوگی کہ وہ کہا کرتے تھے کہ تجارت بھی سود کی مانند ہے۔^۱

◎ ممانعتِ سود کے بعد بھی جو شخص سود لینے کی جرأت کرے گا اس کے خلاف اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعلانِ جنگ ہے جیسا کہ آیت کریمہ ہے **فَإِذْنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ** یعنی اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اعلانِ جنگ سن لو۔^۲

◎ سود کی مذمت بیان کرتے ہوئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا **الرِّبَا سَبْعُونَ جُزْءً أَيْسَرُهَا أَنْ يَنْكِحَ الرَّجُلُ امْرَأَةً** یعنی سود کے ستر اجزاء ہیں جن میں سب سے گھٹیا ایسا ہے جیسے کوئی شخص اپنی ماں سے نکاح کرے۔^۳

ایک روایت میں ہے **لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْلَ الرِّبَا وَمُؤْكَلَهُ وَكَاتِبَتَهُ وَشَاهِدِيهِ وَقَالَ هُمْ سَوَاءٌ** یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کھانے والے، کھلانے والے، اسے لکھنے والے اور اس کا گواہ بننے والے پر لعنت کی اور ارشاد فرمایا کہ وہ سب (گناہ میں) برابر کے شریک ہیں۔^۴ **إِعَاذَنا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ**

مَن پس طعام از ان مُبَلَّغ سودِ پختن و بمردم خوردن داخل احتیاج نیست و ضرورتی بآن متعلق نہ

ترجمہ: سودی رقم سے کھانا پکانا اور لوگوں کو کھلانا ہرگز احتیاج میں داخل نہیں ہے اور نہ کوئی ضرورت اس سے متعلق ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ حلال اور حرام کا حکم قطعی ہے اور سود کی حرمت بھی نص قطعی سے ثابت ہے جو محتاج اور غیر محتاج سب کو شامل ہے۔ اس لئے محتاج کو اس حکم قطعی سے خارج کر دینا حکم قطعی کو منسوخ کر دینے کے مترادف ہے البتہ حالت اضطرار و مخصصة اس سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ فَمِنْ اضْطِرَّ فِي مَخْمَصَةٍ^۱ سے عیاں ہے کیونکہ از روئے قوت آیت ہی آیت کے برابر ہو سکتی ہے۔ بقول شاعر

کہ رستم را کشد ہم رخس رستم

ترجمہ: رستم پہلوان کو رستم جیسا ہی بچھاڑ سکتا ہے۔

بنابریں چونکہ احتیاج بھی منجملہ ضروریات میں سے ہے اور ضروریات کو بقدر اندازہ ضرورت اختیار کیا جاتا ہے اس لئے ترک میت میں سے فقط تکفین و تدفین کے اخراجات مستثنیٰ ہونگے اور سودی رقم سے اس کے ایصال ثواب کے لئے کھانا پکانا بھی داخل احتیاج نہیں حالانکہ میت صدقہ و خیرات کی بہت محتاج ہوتی ہے نیز سودی رقم سے پکایا ہوا کھانا اہل تقویٰ و صاحبان قلب کیلئے کس قدر قلبی حجاب کا باعث ہوگا اور ان

کی روحانیت کو کتنا تیرہ و تار کرے گا۔ اَلْعِيَاذُ بِاللّٰهِ سُبْحَانَہٗ

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے کسی نفس کو اس کی طاقت سے زیادہ احکام شرعیہ کا مکلف نہیں بنایا جیسا کہ آیہ کریمہ لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اَلْوُسْعَهَا سے عیاں ہے تو سودی رقم سے محض نمود و نمائش کی خاطر اتنے تکلفات کی کیا ضرورت ہے کہ بندہ حرام کا مرتکب ہو۔

بینہ نمبر ۲:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مشکوک محتاج کے لئے سودی قرض کے حلال ہونے میں جو بظاہر نص قطعی کے خلاف ہے توقف کرے تو اسے گمراہ قرار نہیں دینا چاہئے اور اسے مجبور نہیں کرنا چاہئے کہ وہ اپنے اعتقاد میں اس کو حلال جانے بلکہ صواب (درستگی) اس کی جانب رائج و متیقن ہے (جو سودی قرض کی حرمت کا قائل ہے) اور اس کا مخالف خطرے میں ہے۔

بینہ نمبر ۳:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر کوئی محتاج کفارہ قسم یا کفارہ صوم یا کفارہ ظہار میں مناسکین کو کھانا کھلانے کی استطاعت نہیں رکھتا تو اسے شریعت مطہرہ کے مطابق روزے رکھنے چاہئیں نہ کہ سودی قرض سے کھانا کھائے اور اگر اسی قبیل کی کوئی اور احتیاج پیدا ہو جائے تو تقویٰ کی برکت سے تھوڑی سی توجہ کرنے سے دور ہو سکتی ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ وَمَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ^۱ سے عیاں ہے۔

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

سیارۃ حضرت شیخ فرید بخاری رحمہ اللہ



موضوعات

عافیت کی اقسام

عدل و انصاف کے فوائد اور نا انصافی کے نقصانات کا بیان



مکتوب - ۱۰۳

متن حق بجانب و تعالیٰ با عافیت دار داس عافیت
خواستہ می آید کہ عزیز می ہموارہ دعامی کرد
و تمنائے عافیت یک روزہ می نمود

ترجمہ: حق سبحانه و تعالیٰ آپ کو عافیت سے رکھے آپ کیلئے وہ عافیت چاہتا ہوں
جس کی ایک بزرگ ہمیشہ دعا کیا کرتے تھے اور ایک روز کی عافیت کی تمنا کیا کرتے
تھے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے مکتوب الیہ کو
عافیت کی دعا دی ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عافیت کی قدرے تفصیلات بیان
کردی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ
عافیت اسم یا مصدر کے طور پر استعمال ہوتا ہے جس کا معنی کامل صحت، صحت دینا
اور بلا اور برائی سے بچانا وغیرہا ہے۔ علمائے کرام عافیت کے متعلق یوں رقمطراز ہیں
الْعَافِيَةُ هِيَ السَّلَامَةُ عَنِ الذُّنُوبِ یعنی عافیت گناہوں سے سلامتی کا نام ہے
عافیت کی دو قسمیں ہیں

۱..... عافیت ظاہری ۲..... عافیت باطنی

عافیت ظاہری

یہ ہے کہ سالک جسمانی امراض، فکر معاش اور مصائب و آلام سے محفوظ و مامون ہو، تاکہ وہ ہر قسم کے دنیوی تفکرات و پریشانیوں سے بے نیاز ہو کر عبادات و طاعات میں مشغول رہے غالباً یہی وجہ ہے کہ کسی مصیبت زدہ اور بلا رسیدہ کو دیکھ کر دعائے عافیت مانگنے کی تلقین فرمائی گئی ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات ہے الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلاً

عافیت باطنی

یہ ہے کہ سالک نفسانی خطرات، شیطانی اثرات سے محفوظ ہو اور وہ ہر قسم کے ظاہری و باطنی گناہوں سے مجتنب رہے جیسا کہ آیت کریمہ وَذُرْ وَظَاهِرًا لِلْأَعْيُنِ وَكَبَاطِنَةً اور ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات كُلُّكُمْ مُذْنِبٌ إِلَّا مَنْ عَافَيْتُ..... الخ سے واضح ہے۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے ایک بزرگ کے بیان فرمودہ عافیت کا مفہوم نقل فرمایا ہے کہ جب اس بزرگ سے دریافت کیا گیا کہ آپ جس (عمدہ) حالت میں زندگی بسر فرما رہے ہیں کیا یہ عافیت نہیں ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ می خواہم کہ روزی از صبح تا شام مرتکب مصیبتی از معاصی حق سبحانہ نباشم میں چاہتا ہوں کہ ایک دن ہی ایسا نصیب ہو جائے کہ صبح سے شام تک مجھ سے حق سبحانہ کی کوئی نافرمانی سرزد نہ ہو۔

مثنیٰ مدتی ست کہ سرہند قاضی ندارد و در اجرائی بعضی احکام شرعیہ کار بجز نمی رسد

ترجمہ: ایک مدت سے سرہند میں کوئی قاضی نہیں ہے جس کی وجہ سے بعض احکام شرعیہ کے جاری کرنے میں دشواری پیش آرہی ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے قاضی کے تقرر کا تقاضا فرمایا ہے جسے شرعی جج بھی کہا جاتا ہے جس کا بنیادی مقصد عدل و انصاف کے تقاضوں کے عین مطابق احکام شرعیہ کا اجراء ہوتا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عدل و انصاف کی اہمیت و ضرورت و فوائد اور نا انصافی کے مضرات و نقصانات کو بیان کر دیا جائے تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ

قرآن مجید میں انصاف کیلئے عدل، حق اور قسط کے الفاظ استعمال فرمائے گئے ہیں۔ ہر شعبہ ہائے زندگی سے تعلق رکھنے والے امراء، وزراء، حکام اور سربراہان وغیرہا چونکہ اپنے ماتحت افراد و اشخاص کی بابت جوابدہ اور ذمہ دار ہیں اس لئے انہیں ہر حال میں عدل و انصاف کے تقاضوں کو ملحوظ خاطر رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ کسی بھی معاملہ میں دوران فیصلہ سفارش، رشوت، طمع، خوف، ذاتی اغراض، نفسانی خواہشات، طرف داری، اقرباء پروری، دوست نوازی وغیرہا جیسی اشیاء کو اثر انداز نہ ہونے دے ورنہ روز قیامت اس کی بابت باز پرس ہوگی جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَ اِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوْا بِالْعَدْلِ یعنی اور جب لوگوں کے درمیان

بَنَحْوِمَا أَسْمَعُ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ أَخِيهِ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً
مِّنَ النَّارِ یعنی تم میرے پاس جھگڑے چکانے کیلئے آتے ہو ممکن ہے کہ تم میں
سے کوئی شخص یا فریق اپنے مد مقابل کی نسبت چرب زبانی کی وجہ سے اپنے دلائل کے
بیان پر زیادہ قدرت رکھتا ہو اور میں (بفرض محال) جس طرح سنوں اسی طرح فیصلہ
کردوں۔ پس اگر ایسے شخص کو میں اس کے بھائی کا حق دینے کا فیصلہ کروں (تو وہ سن
لے) کہ میں اس کے لئے آگ کا ایک ٹکڑا کاٹ رہا ہوں۔ ۱۔

ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں فَلَا يَأْخُذُ بِهِ پس وہ اسے ہرگز نہ لے۔
اسی لئے حضرت علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ تصریح فرمادی ہے کہ اگر کوئی
شخص رشوت دے کر یا جھوٹی قسم کھا کر یا جھوٹی گواہیاں دلو کر اپنے حق میں فیصلہ
کروالے تو قاضی کا فیصلہ حرام کو حلال نہیں کر سکتا فَالْحَرَامُ لَا يَصِيرُ حَلَالًا
بِقَضَائِ الْقَاضِي ۲۔

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ قانون سازی کا جو حق، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مخصوص ہے اس حق کو اپنے ہاتھ میں لے لینے اور اللہ
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے وضع کردہ قوانین و حدود میں مداخلت کر کے ان
کے برعکس حدود و قوانین وضع کرنے والے بادشاہوں اور حکام کو وعید شدید سنائی گئی
ہے جیسا کہ آیت کریمہ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا
كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۳ سے عیاں ہے۔

حضرت علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت مبارکہ کی تفسیر کرتے ہوئے
رُقمُ راز ہیں يَصْنَعُونَ أَوْ يَخْتَارُونَ حَدُودًا غَيْرَ حَدُودِ اللَّهِ تَعَالَى
وَمِنْ سُؤْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی اس سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی
اللہ علیہ وسلم کی قائم کردہ حدود کے برخلاف اپنی جانب سے حدود کو وضع کرنا یا اختیار کرنا

مراد ہے۔

اسی بناء پر احکام شرعیہ کے خلاف مقدمات کا فیصلہ کرنے والے حکام اور عدالتوں کو طاغوت کہا گیا ہے جیسا کہ آیہ کریمہ یُرِیدُ وَّنَ اَنْ یَّتَحَاکَمُوْا اِلَیَّ الطَّاغُوْتِ سے واضح ہے۔

حضرت علامہ ابوبکر بھٹو صاحب خفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ فَاِنْ جَاءَ وَکَ فَاَحْکُمُوْبَیْنَهُمْ اَوْ اَعْرِضْ عَنْهُمْ میں اہل ذمہ کے درمیان فیصلہ کا اختیار آیت کریمہ وَاِنْ اَحْکُمُوْبَیْنَهُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ سے منسوخ ہے اس لئے اب مسلمان حاکم پر ذمیوں کے باہمی جھگڑوں کا فیصلہ کرنا لازم ہوگا۔

علمائے کرام نے اس کی مزید صراحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر جھگڑا مسلمان اور ذمی کے درمیان ہو تو مسلمان قاضی فیصلہ کرے گا لیکن ذمیوں کے باہمی امور متنازعہ جن کا تعلق ان کے شخصی، عائلی، کاروباری اور مذہبی معاملات (نکاح، طلاق، زنا وغیرہ) سے ہو، ان میں مداخلت نہیں کرے گا، بلکہ ان معاملات میں وہ اپنے علماء کی طرف رجوع کریں گے البتہ وہ امور جن کا تعلق ملک کے داخلی امن وامان یا خارجی سلامتی کے ساتھ ہو یا اس سے بے حیائی اور بدچلنی کو فروغ ملتا ہو تو ایسے معاملات میں مسلمان قاضی ہی فیصلہ کرے گا کیونکہ اگر اس قسم کے امور و معاملات میں سستی اور غفلت برتی گئی تو فتنہ و فساد کے پھیلنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

دین اسلام نے مملکت اسلامیہ کے سربراہ کیلئے دیگر کلمات کے علاوہ خلیفہ کا لفظ پسند و تجویز فرمایا ہے جیسا کہ آیہ کریمہ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَمْرِ خَلِیْفَةً سے عیاں ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنا پسند، خود دوسر اور مختار نہیں بلکہ نائب اور قائم مقام ہے تاکہ اس کے قلب و نظر میں یہ بات راسخ ہو جائے کہ وہ اپنے رب کا نائب اور قائم مقام ہے اور نائب کا کام اپنے آقا کے احکامات کی تعمیل کرنا اور اس کے ارشادات و

فرمودات کے مطابق اس کے دیئے ہوئے اختیارات کو استعمال کرنا ہے پس یہ وہ اسلامی نظام سیاست ہے جس سے دنیا کے سارے نظام یکسر محروم ہیں۔

عارف باللہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ خلیفہ اور بادشاہ کے درمیان فرق واضح کرتے ہوئے حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے متعلق رقمطراز ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرات طلحہ، زبیر، کعب اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم سے دریافت فرمایا مَا الْخَلِيفَةُ مِنَ الْمَلِكِ؟ یعنی زلیفہ کون ہوتا ہے اور بادشاہ کون؟ حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما نے تو لا علمی کا اظہار کر دیا۔

مگر حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا الْخَلِيفَةُ الَّذِي يَعْدِلُ فِي الرِّعَايَةِ وَيُقْسِمُ بَيْنَهُمُ بِالسَّوِيَّةِ وَيُشْفِقُ عَلَيْهِمْ شَفَقَةَ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ وَيَقْضِي بَكْتَابِ اللَّهِ یعنی خلیفہ وہ ہوتا ہے جو رعایا میں عدل کرے ان میں مال و دولت برابر برابر تقسیم کرے اور ان پر یوں شفقت کرے جیسے کوئی شخص اپنے اہل و عیال پر مہربان ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی کتاب کے مطابق فیصلے کرے۔ ۱

یونہی ایک روز حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حاضرین سے پوچھا مَا أَدْرِي أَخْلِيفَةُ أَنَا أَمْ مَلِكٌ یعنی میں نہیں جانتا کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ؟ ایک شخص نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! دونوں میں بہت فرق ہے۔ آپ نے فرمایا کیا فرق ہے؟ اس نے کہا الْخَلِيفَةُ لَا يَأْخُذُ إِلَّا حَقًّا وَلَا يَصْنَعُهُ إِلَّا فِي حَقٍّ وَأَنْتَ بِحَمْدِ اللَّهِ كَذَلِكَ وَالْمَلِكُ يُعْسِفُ النَّاسَ فَيَأْخُذُ مِنْ هَذَا وَيُعْطِي هَذَا فَسَكَتَ عُمَرُ یعنی خلیفہ حق و انصاف سے لیتا ہے اور صحیح مقام پر خرچ کرتا ہے اور آپ بحمد اللہ ایسا ہی کرتے ہیں اور بادشاہ

لوگوں پر ظلم و ستم کرتا ہے ایک سے لیتا ہے اور دوسرے کو دیتا ہے۔ یہ سن کر حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ خاموش ہو گئے۔^۱

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نا انصاف حاکم کے متعلق ارشاد فرمایا لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ إِمَامٍ حَكَمَ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ یعنی اللہ تعالیٰ ایسے حاکم کی نماز قبول نہیں کرتا جو اللہ کے نازل کردہ قانون کے بغیر فیصلہ کرے۔^۲

ایک روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قاضی کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں چنانچہ ارشاد گرامی ہے

الْقُضَاءُ ثَلَاثَةٌ قَاضٍ قَضَى بِالْحَقِّ وَهُوَ يَعْلَمُ فَذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ وَقَاضٍ قَضَى بِالْجَوْرِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَوْ لَا يَعْلَمُ فَهُوَ فِي النَّارِ وَقَاضٍ قَضَى بِغَيْرِ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ فَهُوَ فِي النَّارِ یعنی قاضی تین قسم کے ہیں..... وہ قاضی جو اپنے علم کے مطابق حق کے ساتھ فیصلہ کرتا ہے وہ جنت میں جائے گا..... وہ قاضی جو ظلم کے ساتھ فیصلہ کرتا ہے وہ دوزخ میں جائے گا جانتا ہوا یا..... نہ اور وہ قاضی جو اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر فیصلہ کرتا ہے وہ بھی دوزخ میں جائے گا۔^۳

بلیغہ:

واضح رہے کہ حالت غصہ میں قاضی کا فیصلہ کرنا حرام و ممنوع ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات لا يَقْضِي الْحَكَمُ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانِ^۴ سے عیاں ہے اور جب وہ جاہل، بدنیت اور بدکردار ہو، تقویٰ شعار نہ ہو تو وہ مکمل طور پر ناقص ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ خود بخود عہدہ قضاۃ سے معزول ہو جائے۔

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

قَضَائِکِ پَر گنہا مَسْتِکِرِہ



موضوع

ایصالِ ثواب کی شرعی حیثیت





مکتوب - ۱۰۴

متن از برائی بودن نیاوردہ اند از برائی کار کردن آوردہ
اند کار باید کرد و اگر کار کردہ رفت باکی نیست بلکہ

پادشاہ است

ترجمہ: کارکنان قضا و قدر (انسان کو) یہاں رہنے کے لئے نہیں لائے، کام کرنے کیلئے لائے ہیں۔ کام کرنا چاہئے اور اگر کام کرتا ہوا گیا تو کوئی خطرہ نہیں بلکہ بادشاہ ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز انسان کے دنیا میں آنے کا مقصد بیان کرتے ہوئے ارشاد فرما رہے ہیں کہ دنیا میں ہمارا آنا لایعنی، فضول اور بے مقصد نہیں بلکہ ہمیں دنیا میں عبادات و طاعات کیلئے بھیجا گیا ہے جیسا کہ آیت کریمہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ^۱ سے عیاں ہے۔ اس لئے اگر کوئی شخص احکام الہیہ اور عبادات شرعیہ بجا نہیں لاتا تو وہ سراسر خسارے میں ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ اَفَحَسِبْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ خُلِقْتُمْ عَبَثًا وَاَنْتُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ^۲ سے واضح ہے مگر جب کوئی بندہ مومن افعال ناپسندیدہ سے احتراز اور اعمال

صالح کا کتাব کرتا ہے تو ایسے فرشتہ سیرت انسان کو لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ کا مژدہ جانفزاسنایا جاتا ہے۔ درحقیقت یہی بادشاہ ہے۔ حضرت مولانا روم مست بادۂ قیوم رحمۃ اللہ علیہ نے خوب کہا

روح سلطانی ز زندانی بخت
جامہ چہ دریم و چہ خائیم دست
روز ملک ست و گہ شاہشی
گر تو یک ذرہ ازیشاں آگہی

مَنْ الْمَوْتُ جَسْرٌ يُوصِلُ الْحَبِيبَ إِلَى الْحَبِيبِ درشانِ اوثابت

ترجمہ: موت ایک پل ہے جو دوست کو دوست سے ملا دیتا ہے یہ مقولہ ایسے ہی شخص کی شان میں ثابت ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ جب کسی بندہ مومن کے سینے میں عشق الہی کی آگ شعلہ زن ہو جاتی ہے تو وہ ہمہ وقت محبوب حقیقی کی ملاقات کیلئے بے تاب رہتا ہے اور لقائے محبوب اور دیدار یار کیلئے موت کو بھی بخوبی قبول کر لیتا ہے جیسا کہ آیہ کریمہ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ سے عیاں ہے۔

حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ اپنی حالت احتضار میں باواز بلند پکار پکار

کر کہہ رہے تھے جَاءَ حَبِيبٌ عَلَى نَاقَةٍ لَا أَفْلَحَ مَنْ يَدْلِمُ يَعْنِي مَوْتَ جُوْمِرَا
محبوب ہے عین انتظار اور کمال اشتیاق میں جلوہ گر ہے جو شخص اس کی آمد پر نادم ہو اوہ
کبھی رستگار نہ ہو۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے لشکر کفار کے سپہ سالار رستم بن فرخ
کو اپنے نامہ گرامی میں تحریر فرمایا فَإِنَّ مَعِيَ قَوْمًا يُحِبُّونَ الْمَوْتَ كَمَا يُحِبُّ
الْأَعَاجِمُ الْخَمْرَ یعنی میں اپنے ہمراہ ایسی قوم کو لا رہا ہوں جو موت کو ایسے پسند
کرتے ہیں جیسے عجمی لوگ شراب کو پسند کرتے ہیں۔

مَنْ بَدَعَاوَاتِغْفَارٍ وَتَصَدَّقْ اِمْدَادًا بَايْدُ نَمُوْد

ترجمہ: ہمیں دعا، استغفار اور صدقات سے میت کی امداد کرنا چاہئے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز فوت شدگان کیلئے ایصال ثواب کرنے
کی تلقین فرما رہے ہیں۔ علمائے متکلمین اہل سنت کے نزدیک اہل قبور کو زندوں کے
اعمال صالحہ کا ثواب پہنچتا ہے اور اس کا فائدہ بھی ہوتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ میں فوت
شدگان کیلئے دعائے مغفرت کرنے کو بطور استحسان ذکر فرمایا گیا ہے جیسا کہ آیہ کریمہ
رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ سے واضح ہے۔

درج ذیل ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات میں دعا، استغفار اور
صدقہ تینوں کا ذکر ہے مَا الْمَيِّتُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا كَأَنْ يَرَى الْمُتَعَوِّثُ يَنْتَظِرُ
دَعْوَةَ تَلْحَقُهُ مِنْ أَبِي أَوْ أُمِّ أَوْ أَخٍ أَوْ صَدِيقٍ فَإِذَا الْحَقَّتْهُ كَانَ أَحَبَّ

إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَدْخُلُ عَلَى أَهْلِ الْقُبُورِ مِنْ دُعَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ أَمْثَالَ الْجِبَالِ وَإِنَّ هَدْيَةَ الْأَحْيَاءِ إِلَى الْأَمْوَآتِ لَا يَسْتَغْفَرُ لَهُمْ يَعْنِي مِيت قَبْرِ مِيتِ دُوبَنِي دَالِ فَرِيَادِي كِي طَرَحِ هُوتِي هِي اُور دُعَا كِي اِنْظَارِ مِيت رَهْتِي هِي جُو اَسِي اَسِ كِي بَابِ، مَاں، بھائی یا دوست کی طرف سے پہنچے۔ جب دعا پہنچتی ہے تو وہ میت کیلئے دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ہوتی ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ اہل زمین کی دعا سے پہاڑوں کے برابر اجر عطا فرماتا ہے یقیناً مرنے والوں کے لئے زندہ لوگوں کا خاص تحفہ ان کیلئے استغفار (دعائے مغفرت) ہے۔

ایک روایت میں اِخ کی بجائے وَلَد کے الفاظ بھی آتے ہیں اور اَمْثَالَ الْجِبَال کے بعد رَحْمَت اور غُفْرَان وغیرہا کے الفاظ بھی ملتے ہیں نیز لَا يَسْتَغْفَرُ لَهُمْ کے بعد وَالصَّدَقَةُ عَنْهُمْ کے الفاظ بھی موجود ہیں۔

جب کوئی بندہ مومن اپنے مسلمان بھائی کیلئے اخلاص و صدق نیت کے ساتھ دعا و استغفار اور صدقہ کرتا ہے تو وہ ہدیہ اس میت کیلئے تسکین اور راحت و مسرت کا باعث ہوتا ہے چنانچہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات میں ہے

یعنی جب اہل خانہ اپنے کسی فوت شدہ عزیز کے لئے صدقات و خیرات کرتے ہیں تو اس کے اجر و ثواب کا تحفہ حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام ایک نورانی طبق میں رکھ کر اس قبر والے کے سر ہانے جا کر پیش کرتے ہیں کہ تیرے اہل و عیال نے تجھے یہ تحفہ بھیجا ہے فَيَدْخُلُ عَلَيْهِ فَيَفْرَحُ بِهَا وَيَسْتَبْشِرُ تو وہ اسے بغور ملاحظہ کرتا ہے، خوش و خرم ہوتا ہے اور بشارت پاتا ہے اور اس کے ہمسائے جن کی طرف کوئی تحفہ نہیں بھیجا گیا وہ غمگین ہوتے ہیں۔

بیت نمبر ۱:

واضح رہے کہ ایصالِ ثواب کے انتظام و انصرام کو دنیوی رسومات اور نمود و نمائش جیسی خرافات سے پاک رکھنا چاہئے تاکہ وہ عند اللہ درجہ قبولیت پاسکے چنانچہ بیہقی وقت حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی مجددی قدس سرہ العزیز صاحب تفسیر مظہری اس سلسلہ میں رقمطراز ہیں

وازلکہ درود و ختم قرآن و استغفار و از مال حلال صدقہ بفقراء باخفاء امداد فرماید یعنی کلمہ، درود، ختم قرآن، استغفار اور حلال مال سے فقراء پر مخفی صدقہ کے ذریعے میری امداد کرنا۔ ۱

بیت نمبر ۲:

یہ امر ذہن نشین رہے کہ دعا، استغفار و صدقہ گناہ گاروں کے تخفیفِ عذاب کا باعث ہوتا ہے جبکہ صالحین کیلئے بلندی درجات اور ترقی مقامات کا موجب ہوتا ہے جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دو قبروں پر کھجور کی تازہ شاخیں گاڑ دیں تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم لِمَ صَنَعْتَ هَذَا فَقَالَ لَعَلَّهٗ اَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَتَيَسَّرْ لَكَ اَقَالَ! آپ نے ایسا کیوں کیا ہے؟ تو ارشاد فرمایا جب تک یہ خشک نہیں ہوگی امید ہے کہ ان کے عذاب میں تخفیف رہے گی۔ ۲

اسی روایت کے پیش نظر فقہائے کرام نے لکھا ہے وَضَعُ الْقَوْرِ دَوَّالْزَيَّاحِينَ عَلَى الْقُبُورِ حَسَنٌ لِاِنَّهُ مَا دَامَ رَطْبًا يُسَبِّحُ وَيَكُونُ لِلْمَيِّتِ اَنْسُ يَتَسَبَّحُ بِهِ یعنی گلاب اور دیگر پھول قبور پر ڈالنا خوب ہے کیونکہ جب تک وہ تر رہتے ہیں خدا کی تسبیح کرتے ہیں اور ان کی تسبیح سے میت کو انس ہوتا ہے۔ ۳

اہل قبور تک پہنچتا ہے جیسا کہ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَائُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ
التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ^۱ سے عیاں ہے اور طعام وغیرہا کی مثالی صورت بھی پہنچتی ہے جیسا
کہ ارشاد باری تعالیٰ وَأَنْتَوَابِهِ مُمْتَسِكًا^۲ سے مفہوم ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کے
متعلق حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اپنا ایک خواب نقل فرماتے ہیں جس کا اردو
ترجمہ ملاحظہ ہو!

اب سے چند سال قبل فقیر کی عادت تھی کہ (بغرض ایصالِ ثواب) طعام پکواتا
تھا تو اہل عبا کی روحانیاں مطہرہ کیلئے مخصوص کرتا تھا اور آنسور صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ حضرت امیر، حضرت فاطمہ اور حضرت امین (حسین) کو شامل کر لیتا تھا (علیہم
الصلوات والتسلیمات) ایک رات فقیر نے خواب میں دیکھا کہ آنسور علیہ علی آلہ
الصلوة والسلام تشریف فرما ہیں فقیر نے سلام عرض کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم فقیر کی
طرف متوجہ نہ ہوئے اور چہرہ انور دوسری جانب پھیر لیا۔ اسی اثناء میں فقیر سے فرمایا
کہ من طعام درخانہ عائشہ میخورم ہر کہ مرا طعام فرستد بخانہ عائشہ فرستد یعنی میں عائشہ
(رضی اللہ عنہا) کے گھر میں کھانا کھاتا ہوں جس کسی کو میرے لئے طعام بھیجنا ہو وہ
عائشہ کے گھر بھیج دے۔

اس وقت فقیر کو معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توجہ شریف نہ فرمانے
کا باعث یہ ہے کہ فقیر اس طعام میں حضرت عائشہ کو شریک نہ کرتا تھا بعد ازاں حضرت
صدیقہ رضی اللہ عنہا بلکہ تمام ازواج مطہرات (رضی اللہ عنہن) کو جو تمام اہل بیت
ہیں شریک کر لیا کرتا تھا اور تمام اہل بیت کو وسیلہ بناتا تھا۔^۳

بینہ نمبر ۶

مومنین اہل قبور کیلئے استغفار کی حکمت بیان کرتے ہوئے حضور اکرم صلی اللہ

کہ پدر بزرگوار بیدار ہو گئے ہیں۔ میں جب تک وضو کر کے نماز تہجد ادا کرتا اور ختم کلمہ طیبہ کرتا وہ میرے گرد و پیش رہتے جس طرح کہ ماں روٹی پکاتی ہے اور اس کے چھوٹے بچے اس کے گرد رہتے ہیں یہاں تک کہ ان کو روٹی دے۔ پس میں کلمہ طیبہ کا ثواب ان کو بخشا اس کے بعد وہ چلے جاتے۔ مگر اب وہ بکثرت ثواب پانے کی وجہ سے معمور ہو گئے ہیں اس لئے نہیں آتے۔ ۱

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

حضرت علامہ محمد عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ



موضوع

صاحبِ قلبِ مریض کے لیے عباداتِ مُضرّہ ہیں



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت علامہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ غالباً علامہ عبدالقادر بن ابی محمد بغدادی ثم الاجینی مراد ہیں جو منطق اور حکمت کے ممتاز علماء میں سے تھے۔ آپ نے ۱۰۲۱ھ میں وفات پائی۔ (زہد الخواطر ۵/۲۳۲)

مکتوب - ۱۰۵

متن پس آدمی تا زمانیکہ بمرض قلبی مبتلاست فی قلوبہم
مرضٌ یشیح عبادتی و طاعتی اور انفع نیست بلکہ مضرت

ترجمہ: پس آدمی جب تک قلبی امراض میں مبتلا ہے تو ان کے دلوں میں مرض ہے
کوئی عبادت و طاعت اس کو نفع نہیں دیتی بلکہ مضرت ثابت ہوتی ہے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
فرما رہے ہیں کہ جب تک سالک کا قلب ماسوی اللہ کی گرفتاری و محبت سے آزاد و بے زار
نہیں ہو جاتا کوئی عبادت و طاعت اس کیلئے فائدہ بخش نہیں بلکہ نقصان دہ ہے جیسا
کہ ارشادات نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و رب صائم لیس لہ من صیامہ الا
الجوع اور رب تالی القرآن و القرآن یلعنہ سے واضح ہے۔ اسی کو قلب
سقیم کہا جاتا ہے اور جس سالک و عارف کا قلب ہر قسم کے قلبی امراض اور روحانی
آفات سے محفوظ اور ماسوی اللہ کی گرفتاری سے آزاد ہو اسے قلب سلیم کہا جاتا ہے آیت
کریمہ یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتی اللہ بقلب سلیم میں
قلب سلیم کا ہی ذکر ہے۔ صاحب قلب سلیم ہی تصفیہ قلب اور تزکیہ نفس کی نعمت عظمیٰ

سے سرفراز اور حقیقت ایمان سے سرشار ہونے کی بنا پر شریکِ زمرة لَا تَخْزَنُ نُؤُن کی نوید جانفزا سے شاد کام ہوتا ہے جیسا کہ آیت کریمہ اَلَا اِنَّ اَوْلِیَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُونَ سے واضح ہے۔

یہی وہ مردانِ خدا ہیں کہ جن کی ہر ہر اذوق افزا اور ہر ہر عشوہ دلربا ہوتا ہے۔ ان کا ایک ایک لمحہ با خدا اور ایک ایک جملہ معرفت آشنا ہوتا ہے۔ ان کی صحبت سالکین کیلئے نعمتِ غیر مترقبہ اور ان کی مجلسِ عاشقین کے لئے وصلِ یار کی نوید جانفزا ہوا کرتی ہے۔ ان کی نگاہِ روحانی امراض کیلئے دوا، ان کا کلامِ قلبی آفات کیلئے شفاء اور ان کا ہر سخن چہرہ حقیقت کیلئے نقاب کشا ہوتا ہے۔ عارف کھڑی حضرت میاں محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ نے خوب کہا

صحبتِ مجلسِ پیر میرے دی بہتر نفلِ نمازوں

اک اک سخنِ شریف اوہناں دا محرمِ کرداروں

صاحبِ قلبِ سلیم اور صاحبِ قلبِ سقیم کے درمیان تفریق و امتیاز کرتے ہوئے مولانا روم مست بادۂ قیوم رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب فرمایا

ایں خوردِ گردِ پلیدی زیں جدا

و آن خوردِ گردِ ہمہ نور خدا

این خوردِ زاید ہمہ بخل و حسد

و آن خوردِ زاید ہمہ عشقِ خدا

بلینہ:

واضح رہے کہ صفاوی مزاج شخص کو جس طرح شیریں اشیاء کڑوی محسوس ہوتیں اور احوال (بھینگا) کو ایک کی بجائے دو نظر آتے ہیں، وہ اپنی مرض اور نقص کی وجہ سے

معذور ہیں اس لئے انہیں محاس اور چیز کے ایک ہونے کے دلائل کے ذریعے قائل کرنے کی بجائے اس کی بیماری و نقص کا علاج کرنا چاہئے کیونکہ استدلال کا میدان بہت تنگ ہے۔ دانا اور عقلمند حکیم پہلے ان کے امراض کا علاج کرتا ہے ایسے ہی شیخ کامل سالک کے قلب سے، پہلے دنیوی محبتوں اور نفسانی خواہشوں کی بیخ کنی کرتا ہے تاکہ وہ حقیقت یقین و ایمان اور تزکیہ نفس و اطمینان کی دولت سے سرفراز ہو جائے۔

دُفترِ اَوّلِ مکتوب

مکتوب الیہ

حضرت مولانا محمد ضیاء فقیر کشمیری رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

حق تعالیٰ کا قُرب اہل اللہ کی معرفت پر موقوف ہے
اہل اللہ کے ساتھ بغض و عداوت نہ ہر قاتل ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت خواجہ محمد صادق کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ اپنے زمانے کے مشہور علماء میں سے تھے۔ حضرت مولانا فقیر محمد جہلمی رحمۃ اللہ علیہ حدائق الحنفیہ میں رقمطراز ہیں کہ آپ بڑے فصیح اللسان اور حاضر دماغ علماء میں سے تھے۔ جزئیات خوب یاد تھیں اور منطق، حکمت اور طب میں بڑی مہارت رکھتے تھے اسی وجہ سے جہانگیر نے آپ کو اپنی مجلس میں بلوایا اور ملا حبیب اللہ شیعہ سے مناظرہ کروایا۔ آپ نے اس کو لا جواب کر کے سہکت کر دیا۔ کشمیر میں آپ کا انتقال ہوا۔ مکتوبات شریفہ میں آپ کے نام پانچ مکتوب ملتے ہیں مکتوب ۱۰۶، ۱۰۷ دفتر اول مکتوب ۲۲، ۲۸ دفتر دوم اور مکتوب ۳۹ دفتر سوم۔

(نزہۃ الخواطر ۵/۳۷۸)

مکتوب - ۱۰۶

مَن محبتِ این طائفہ کہ متفرع بر معرفتِ است از
 اجلِ نعمِ خداوندِست جلّ سلطانہ تاکدام صاحب
 دولت را باین نعمت مشرف سازند شیخ الاسلام ہر وی می
 فرماید الہی چیت اینکہ دوستان خود را کردی کہ ہر کہ ایشان
 را شناخت تر یافت و تا ترا نیافت ایشان را شناخت

ترجمہ: اس گروہ کی محبت جو ان کی معرفت پر مرتب ہوتی ہے یہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی
 بڑی نعمتوں میں سے ہے۔ دیکھئے کس صاحب نصیب کو اس نعمت سے مشرف فرماتے
 ہیں۔ شیخ الاسلام ہر وی فرماتے ہیں کہ الہی تو نے اپنے دوستوں کے ساتھ یہ کیا معاملہ
 رکھا ہے کہ جس نے ان کو پہچانا اس نے تجھ کو پایا اور جب تک تجھ کو نہ پایا ان کو نہ پہچانا۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
 فرما رہے ہیں کہ حق تعالیٰ جل سلطانہ کی یافت اور اہل اللہ کی شناخت باہم لازم و ملزوم
 ہیں اور اللہ تعالیٰ کا قرب، اہل اللہ کی معرفت و محبت پر موقوف ہے یہی وجہ ہے کہ اللہ
 تعالیٰ، اہل اللہ کی مودت و محبت لوگوں کے قلوب میں جاگزیں فرما دیتا ہے جیسا کہ

آیت کریمہ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ
وَذَاآلَہ سے عیاں ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل اللہ کے ساتھ محبت کی
تفصیلات بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا إِنَّ اللہَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِیلَ
فَقَالَ إِنِّي أَحِبُّ فُلَانًا فَاجِبْنَهُ قَالَ فَيُحِبُّهُ جِبْرِیلُ ثُمَّ ينادی فی السَّمَاءِ
فَيَقُولُ إِنَّ اللہَ يُحِبُّ فُلَانًا فَاجِبُوهُ فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ
الْقُبُولُ فِي الْأَرْضِ یعنی اللہ تعالیٰ جب اپنے کسی بندے سے محبت کرنے لگتا ہے
تو سیدنا جبریل (علیہ السلام) کو فرماتا ہے کہ میں فلاں شخص سے محبت کرتا ہوں تو بھی
اس سے محبت کر۔ تو جبریل (علیہ السلام) بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر آسمان
والوں میں یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے محبت کرتا ہے تم بھی اس
سے محبت کرو پس تمام اہل سماء اس سے محبت کرنے لگتے ہیں اس کے بعد زمین میں
اسے مقبولیت عامہ عطا کر دی جاتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اہل اللہ کو اگرچہ ابتداء میں بڑی مزاحمتوں اور کلفتوں کا سامنا کرنا
پڑتا ہے، طرح طرح کی الزام تراشیوں اور بہتان طرازیوں کے ذریعے انہیں بدنام
کرنے کی کوششیں کی جاتی ہیں، بعض اوقات ان کے خلاف طوفان بدتمیزی بھی برپا
کر دیئے جاتے ہیں لیکن بالآخر ان کی دلآویز شخصیت اور بے داغ سیرت لوگوں کے
قلوب کو مسخر کر لیتی اور دلوں کو موہ لیتی ہے۔ پھر بہتان طرازیوں کی زبانی ان ثنا گسری
میں زمزمہ سنج ہو جاتی ہیں اور مخالفین، جان ثار و وفادار ساتھی بن جاتے ہیں۔ سلاطین،
بلا و امصار کو فتح کرتے ہوئے لوگوں کی گردنوں کو توخم کر لیتے ہیں لیکن لوگوں کے
دلوں میں گھر کرنا ان کے بس کا روگ نہیں ہوتا۔ یہ انعام و اکرام حق تعالیٰ نے فقط
اپنے مقبول و محبوب بندوں کو ارزانی فرمایا ہوتا ہے کہ ان کی محبت لوگوں کو پلا دی جاتی
ہے۔ اسی بناء پر لوگ جوق در جوق ان کے آستانوں اور خانقاہوں کی طرف کھچے چلے

جاتے ہیں۔

کوئی تو بات ہے ساقی کے میکدے میں ضرور
کہ دُور دُور سے میخوار آ کے پیتے ہیں

شیخ الاسلام حضرت شیخ عبداللہ انصاری قدس سرہ العزیز کا مختصر تعارف

آپ میزبانِ رسول حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی اولادِ امجاد میں سے ہیں۔ بروز جمعہ المبارک ۲ شعبان المعظم ۳۹۶ھ کو متولد ہوئے۔ آپ کو بچپن ہی سے شاعری کا شوق تھا۔ شیخ الاسلام کہتے ہیں کہ میں نے اپنے اوقات کو قرآن وحدیث پڑھنے اور لکھنے میں تقسیم کیا ہوا تھا۔ کھانا کھانے کی بھی فرصت نہ ملتی تھی تو میری والدہ محترمہ اپنے ہاتھ سے نوالے بنا بنا کر میرے منہ میں رکھتی جاتی تھیں اور میں لکھنے میں مشغول رہتا تھا۔ حافظہ ایسا عمدہ تھا کہ مجھے تین ہزار حدیثیں یاد ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے تحصیل علم کی ابتداء میں یہ نیت کی تھی کہ یہ تحصیل علم دنیا کے لئے نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ اور سنت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کی ترویج و اعانت کیلئے ہو اور آج تک وہی نیت قائم ہے۔ آپ کی وفات ۹ ربیع الاول ۴۸۱ھ کو ہوئی۔ ۱

مَنْ بَغِضَ اَيْنَ طَائِفَةٍ سَمَّ قَاتِلَ اِسْتِ وَطَعِنَ اِشَانَ
موجب حرمانِ ابدی است نَجَانَا اللّٰهُ سُبْحَانَهُ
وَ اَيَّاكُمْ عَنْ هَذَا الْاِبْتِلَاءِ

ترجمہ: اس گروہ کے ساتھ بغض رکھنا زہرِ قاتل ہے اور ان پر طعن کرنا، ہمیشہ کی محرومی

إِذَا ابْغَضَ عَبْدًا قَذَفَ بُغْضَهُ فِي قُلُوبِ الْمَلَائِكَةِ ثُمَّ
يُقَذَفُ فِي قُلُوبِ الْأَدَمِيِّينَ يَعْنِي جَبَّ اللَّهُ تَعَالَى كَيْسِي بِنْدَے سَے بُغْض رَکھتا
ہے تو فرشتوں کے دلوں میں اس کا بُغْض ڈال دیتا ہے پھر لوگوں کے دلوں میں اس
کے متعلق بُغْض ڈال دیا جاتا ہے۔ ۱

دفتر اول مکتوبات

مکتوب الیہ

حضرت مولانا محمد صیاد فکشت پری شریف



موضوعات

خوارق کی سات اقسام ○ اطہار معجزہ کی اقسام ثلاثہ

اطہار کرامت کی اقسام ثلاثہ

ولایت کی فضیلت کا دار و مدار قرب حق پر موقوف ہے

کوئی شخص بھی اقلے شیطانی سے محفوظ نہیں ○ ظن کی اقسام اربعہ



مکتوب - ۱۰۷

متن ظہورِ خوارق نہ از ارکانِ ولایت ست و نہ از شرائطِ
آن بخلافِ معجزہٗ مرنبی را علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ
از شرائطِ مقامِ نبوت ست

ترجمہ: خوارق کا ظہور نہ تو ارکانِ ولایت میں سے ہے اور نہ اس کی شرائط میں سے
بخلافِ معجزہٗ نبی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے جو آپ سے مخصوص ہے، کہ وہ مقامِ
نبوت کے شرائط میں سے ہے۔

شرح

زیرِ نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
فرما رہے ہیں کہ خوارقِ عادات، ولایت کے ارکان و شرائط میں سے نہیں البتہ خصوصی
معجزہ، نبوت کی شرائط میں سے ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں خوارق کی قدرے
تفصیلات بیان کر دی جائیں تاکہ فہمِ مکتوب میں سہولت رہے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ
عمدۃ المتکلمین حضرت علامہ عبدالعزیز پرہاروی رحمۃ اللہ علیہ خرقِ عادت کی تعریف
کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

کُلُّ فِعْلٍ تَکْثَرُ مَسْدُورُهُ عَنِ الصَّانِعِ سُبْحَانَهُ فَهُوَ

مَنْسُوبٌ إِلَى الْعَادَةِ شُرْآنَ ظَهَرَ فِعْلٌ عَلَى خِلَافِهِ فَهُوَ خَارِقٌ
لِلْعَادَةِ یعنی صانع تعالیٰ سبحانہ سے کسی فعل کا بار بار صادر ہونا عادت الہیہ کی طرف
منسوب ہے۔ پھر اگر وہ فعل اس کے خلاف عادت ظاہر ہو جائے تو اسے خارق عادت
کہا جاتا ہے۔

خوارق کی اقسام سبعہ

حضرت علامہ پرہاروی رحمۃ اللہ علیہ نے خوارق کی سات اقسام بیان فرمائی ہیں۔

۱۔ معجزہ..... یہ نبی کے ہاتھوں ظہور پذیر ہوتا ہے۔

۲۔ کرامت..... یہ ولی کے ہاتھوں ظاہر ہوتی ہے۔

۳۔ معونت..... اس کا اظہار ایسے عام مومن سے ہوتا ہے جو اگرچہ ولی تو نہیں ہوتا مگر
فاسق بھی نہیں ہوتا۔

۴۔ ارہاص..... یہ اعلان نبوت سے قبل نبی (علیہ السلام) کے ہاتھوں ظاہر ہوتا ہے
جیسا کہ بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں پتھروں کا ہدیہ ہائے سلام پیش کرنا۔
بعض علمائے کرام نے اس کو کرامت شمار کیا ہے اور بعض علمائے متکلمین نے اسے مجازاً
معجزہ کہا ہے۔

۵۔ استدراج..... بے باک فاسق اور کافر کے ہاتھوں اس کی غرض و منشا کے موافق
ظاہر ہوتا ہے اور اس کیلئے تدریجاً وصل جہنم کا باعث ہوتا ہے۔

۶۔ اہانت..... کافر اور فاسق کیلئے اس کی غرض کے برعکس اس کا اظہار ہوتا ہے
جو اس کی ذلت و رسوائی کا موجب ہوتا ہے جیسا کہ مسیلمہ کذاب کے کلی کرنے سے
میٹھا پانی کھاری ہو گیا۔

۷۔ سحر..... شیاطین کے تعاون سے مخصوص عمل کے ذریعے کسی شریر کے ہاتھوں ظاہر ہوتا

ہے۔ ۱

معجزہ کی تعریف

فاضل اجل حضرت شیخ شریف جرجانی قدس سرہ العزیز معجزہ کی تعریف کرتے ہوئے ارقام پذیر ہیں:

أَمْرٌ خَارِقٌ لِلْعَادَةِ دَاعِيَةٌ إِلَى الْخَيْرِ وَالسَّعَادَةِ مَقْرُونَةٌ
بِدَعْوَى النَّبُوَّةِ قَصْدٌ بِهِ أَظْهَرَ صِدْقَ مَنْ الدَّعَى أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ
یعنی معجزہ وہ خلافِ عادت امر ہے جو خیر و سعادت کا داعی، دعویٰ نبوت کے ساتھ
مقرون ہوتا ہے جس کے اظہار کا مقصود اس شخصیت کی تصدیق کرنا ہوتا ہے جو اللہ
تعالیٰ کی طرف سے رسالت کا مدعی ہوتا ہے۔ ۲

اظہار معجزہ کی اقسام ثلاثہ

علمائے اعلام نے خلافِ عادت فعل (معجزہ) کے ظہور کی تین صورتیں بیان فرمائی ہیں:

..... پہلی صورت یہ ہے کہ وہ امر خارق محض اللہ تعالیٰ (جل سلطانہ) کا فعل ہو اور
نبی (علیہ السلام) کے قصد، کسب اور اختیار کا اس میں کوئی دخل نہ ہو مثلاً جب حضرت
زکریا علیہ السلام نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت پر علامت طلب کی تو اللہ تعالیٰ
نے ارشاد فرمایا کہ تم تین روز تک کلام نہ کرو گے جیسا کہ آیت کریمہ اَيُّتُكَ اِلَّا
تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ اِلَّا رَمَزًا سے عیاں ہے۔

ایسے ہی قرآن مجید حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے لیکن اس کے نازل
کروالینے پر آپ کے کسب اور قصد کا دخل نہیں۔

..... دوسری صورت یہ ہے کہ نبی (علیہ السلام) اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں امر خارق کے ظہور کیلئے دعا مانگیں اور اللہ تعالیٰ اس دعا کو شرف قبولیت سے نوازتے ہوئے وہ خلاف عادت فعل ظاہر فرمادے۔ اب اس امر خارق فعل کا ظہور محض وقتی ہوگا یا دائمی ہوگا۔ اگر وہ وقتی طور پر ہے تو اس میں نبی (علیہ السلام) کے کسب و قصد کا دخل نہیں ہوگا جیسا کہ شق قمر اور رد شمس کے واقعات سے معلوم ہوتا ہے۔ اور اگر وہ خلاف عادت فعل (امر خارق) اللہ تعالیٰ اپنے نبی (علیہ السلام) کو دائمی اور مستقل طور پر عطا فرمادے تو بعد از عطا، نبی (علیہ السلام) کے کسب و قصد کا اس میں دخل ہوگا کہ جب چاہیں اس خلاف عادت فعل کو ظاہر فرمادیں۔ مثلاً حضرت سلیمان علیہ السلام کی قبولیت دعا کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے ہوا کو مستقل طور پر ان کیلئے مسخر کر دیا تھا، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ۱ سے واضح ہے۔

..... تیسری صورت یہ ہے کہ کوئی امر خارق بغیر دعا کئے بلا تاخیر، نبی (علیہ السلام) کے ہاتھوں ظاہر ہو تو نبی کے قصد، کسب و اختیار کا اس میں عمل و دخل ہوگا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عتیک رضی اللہ عنہ کی پنڈلی ٹوٹ گئی تو میں نے بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کی۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اُبْسُطْ رِجْلَكَ فَبَسَطْتُ رِجْلِي فَمَسَحَهَا فَكَانَ مَالًا اَشْتَكُهَا قَطْرَ یعنی اپنی ٹانگ پھیلاؤ۔ میں نے اپنی ٹانگ پھیلائی تو آپ نے اس پر اپنا دست مبارک پھیرا۔ پھر ایسے لگتا تھا جیسے اس میں کبھی تکلیف ہی نہ ہوئی ہو۔ ۲ یاد رہے کہ جن علمائے کرام نے معجزہ سے کسب کی نفی کی ہے اور اسے محض اللہ تعالیٰ کا فعل قرار دیا ہے اس سے ان کی مراد معجزہ کی پہلی صورت ہے اور جن علماء

نے معجزہ میں نبی کے کسب کا دخل قرار دیا ہے وہ معجزہ کی تیسری صورت ہے۔

فاضل اجل حضرت علامہ میر سید جرجانی رحمۃ اللہ علیہ معجزہ پر نبی کے اختیار و عدم اختیار کے متعلق متکلمین کے اختلاف کا تذکرہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

قَالَ الْأَمَدِيُّ هَلْ يُتَصَوَّرُ كَوْنُ الْمُعْجَزَةِ مَقْدُورَةً الرَّسُولِ
أَمْ لَا اِخْتَلَفَتْ الْأَيْمَةُ فِيهِ فَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّ الْمُعْجَزَةَ
فِيمَا ذَكَرَ مِنَ الْمَثَالِ لَيْسَ هُوَ الْحَرَكَةُ بِالصَّغُودِ وَالْمَشْيِ لِكَوْنِهَا
مَقْدُورَةٌ لَهُ بِخَلْقِ اللَّهِ فِيهِ الْقُدْرَةُ عَلَيْهَا إِنَّمَا الْمُعْجَزَةُ هُنَاكَ هُوَ
نَفْسُ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا وَهَذِهِ الْقُدْرَةُ لَيْسَتْ مَقْدُورَةٌ لَهُ وَذَهَبَ
الْآخَرُونَ إِلَى أَنَّ نَفْسَ هَذِهِ الْحَرَكَةِ مُعْجَزَةٌ مِنْ جِهَةٍ كَوْنِهَا
خَارِقَةً لِلْعَادَةِ وَمَخْلُوقَةً لِلَّهِ تَعَالَى وَإِنْ كَانَتْ مَقْدُورَةً لِلنَّبِيِّ
وَهُوَ الْأَصَحُّ

یعنی علامہ آمدی کہتے ہیں کہ معجزہ کا رسول (نبی) کی قدرت میں ہونا ممکن ہے یا نہیں اس مسئلہ میں آئمہ کا اختلاف ہے۔ بعض نے کہا کہ مذکورہ مثال میں اوپر اڑنے، پانی پر چلنے کی حرکت معجزہ نہیں کیونکہ یہ اس قدرت کی بناء پر نبی کی مقدور ہے جسے اللہ تعالیٰ نے نبی میں پیدا کر دیا ہے بلکہ معجزہ محض اسی قدرت علی حرکت کا نام ہے جو اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے نبی کی ذات میں پائی جاتی ہے اور یہ قدرت نبی کی مقدور نہیں ہوتی اور دیگر ائمہ کا مذہب یہ ہے کہ (قدرت علی حرکت نہیں بلکہ خود) حرکت ہی معجزہ ہے۔ اس لحاظ سے کہ وہ بطور خرق عادت اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہے اگرچہ نبی کی مقدور ہو اور یہی اصح ہے۔ ۱۔

کرامت کی تعریف

حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کرامت کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

الْكَرَامَةُ خَارِقٌ لِلْعَادَةِ إِلَّا أَنَّهَُا غَيْرُ مَقْرُونَةٍ بِالتَّحَدِيٍّ يَعْنِي كِرَامَتُ خَارِقُ عَادَتِ امْرِئٍ كَقِيَّتِهِ هِيَ مَكْرَأُ اس كَسَا تَه مَعَارَضُهُ مَقْرُونٌ نَحِيْثٌ هُوَ تَا۔

علمائے کرام نے معجزہ کی مانند کرامت کی بھی تین اقسام بیان فرمائی ہیں۔

اظہار کرامت کی تین اقسام

پہلی قسم یہ ہے کہ جس میں اللہ تعالیٰ ولی کے کسب و اختیار کے بغیر اس کے ہاتھوں خلاف عادت افعال کا ظہور فرمادیتا ہے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ جس میں اللہ تعالیٰ ولی کی دعا سے کوئی خلاف عادت فعل ظاہر فرمادیتا ہے۔

تیسری قسم یہ ہے کہ جس میں اللہ تعالیٰ ولی کے قصد، کسب اور اختیار پر کوئی خلاف عادت فعل ظاہر فرمادیتا ہے۔

کرامت کی تعریف اور اس کے اختیاری ہونے کے متعلق علامہ تفتازانی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

الْكَرَامَةُ ظُهُورُ امْرِئٍ خَارِقِ الْعَادَةِ بِلَا دَعْوَى النَّبُوَّةِ وَهِيَ جَائِزَةٌ وَلَوْ بِقَصْدِ الْوَلِيِّ مِنْ جِنْسِ الْمُعْجَزَاتِ لِشُمُولِ قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَوَاقِعَةٌ كَقِصَّةِ مَرْيَمَ وَاصْفِ وَأَصْحَابِ الْكَهْفِ وَمَا تَوَاتَرَ جِنْسُهُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَكَثِيرٌ مِنَ الصَّالِحِينَ

یعنی کرامت دعویٰ نبوت کے بغیر خلاف عادت امر کے ظہور کو کہا جاتا ہے اور یہ جائز

ہے اگرچہ ولی کے قصد سے ہو اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے شامل ہونے کی وجہ سے یہ معجزات کے قبیل سے ہے اور یہ واقع ہے جیسے حضرات مریم، آصف بن برخیا اور اصحاب کہف کے واقعات اور اس قسم کے واقعات جو صحابہ کرام، تابعین اور صالحین سے بکثرت صادر ہوتے ہیں۔^۱

..... قطب ربانی حضرت امام عبدالوہاب شعرانی ارقام پذیر ہیں:
فَالْكَامِلُ مَنْ قَدَسَ عَلَى الْكَرَامَةِ یعنی کامل وہی ولی ہوتا ہے جسے کرامت پر قدرت حاصل ہو۔^۲

اظہار کرامت میں صوفیاء کا اختلاف

قدوة الکاملین حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز اظہار کرامت کے سلسلہ میں اہل طریقت کا اختلاف بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:
چونکہ اہل طریقت ارباب کشف و حال ہوتے ہیں اس لئے ان کا اختلاف بر بنائے حال ہوتا ہے۔ چنانچہ اظہار کرامت کے متعلق صوفیائے طریقت کے دو گروہ ہیں۔

پہلا گروہ

سلطان العارفین حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ العزیز اور ان کے ہمواصوفیاء کا یہ موقف ہے کہ ولی سے کرامت کا اظہار حالت سکر اور غلبہء حال میں ہوتا ہے۔ عالم صحو میں فقط معجزہ نبی ظہور پذیر ہوتا ہے۔ ان کے نزدیک معجزہ اور کرامت میں واضح فرق یہی ہے کہ ولی اظہار کرامت کے وقت حالت سکر میں ہوتا ہے فلہذا مغلوب الحال ہونے کی وجہ سے دعوت سے معذور ہوتا ہے اور معجزہ کا ظہور نبی سے حالت صحو میں ہوتا

ہے کیونکہ وہ تحدی کرتا ہے اور لوگوں کو اس کے معارضہ کے لئے بلاتا ہے۔

دوسرا گروہ

سید الطائفہ حضرت سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ العزیز اور ان کے ہم خیال صوفیائے طریقت کا یہ مذہب ہے کہ ولی سے کرامت کا اظہار حالت صحو اور عالم تمکین میں ہوتا ہے سکر کا اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ کیونکہ اہل اللہ مدبران مملکت اور حاکمان وقت ہوتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے انہیں عالم دنیا کا کارپرداز اور والی بنایا ہوتا ہے، بند و بست عالم اور جہان کا انتظام ان سے متعلق ہوتا ہے اور عالم کے جملہ احکام ان کی ہمت کے ساتھ وابستہ ہوتے ہیں لہذا صحیح ترین رائے انہی حضرات کی ہوتی ہے اور ان کے قلوب، تمام دلوں سے شفیق ترین ہوتے ہیں اور یہ خدا رسیدہ اور درجہ کمال پر متمکن ہوتے ہیں اور سکرو تکوین ابتدائے حال میں ہوتے ہیں۔ واصل باللہ ہونے کے بعد تکوین، تمکین میں اور سکر، صحو میں بدل جاتے ہیں۔ درحقیقت اسی وقت وہ ولی (کامل) ہوتا ہے اور اس کی کرامت صحیح ہوتی ہے۔ اہل طریقت میں یہ بات معروف ہے کہ اوتاد کو ہر شب تمام عالم کے گرد چکر لگانا ہوتا ہے اگر کوئی جگہ نظر انداز ہو جائے تو دوسرے روز وہاں فساد اور خلل پیدا ہو جاتا ہے تو وہاں کے قطب کو مطلع کرتا ہے تاکہ وہ اپنی ہمت وہاں مبذول کرے اور وہ خلل، عالم سے اس کی برکات کی بدولت زائل ہو جائے۔^۱

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک خوارق عادات کی اقسام حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے ذات و صفات و افعال کے علوم و معارف کے القاء و ظہور اور اشیائے کائنات میں تصرف کے اعتبار سے خوارق کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں چنانچہ آپ رقمطراز ہیں:

خوارق عادات کی دو قسمیں ہیں

قسم اول..... وہ علوم و معارف الہی جل سلطانہ ہیں کہ جن کا تعلق ذات و صفات اور افعال واجبی جلّ و علا کے ساتھ ہے اور وہ نظر و عقل کے دائرے سے ماوراء ہیں اور متعارف و معتاد (جانا پہچانا اور عرف و عادات) کے خلاف ہیں۔ لہذا (حق تعالیٰ) نے اپنے خاص بندوں کو ان کے ساتھ ممتاز فرمایا ہے۔

قسم دوم..... مخلوقات کی صورتوں کا کشف ہونا اور ان غیبی باتوں پر اطلاع پانا اور ان کی خبریں دینا ہے جو اس عالم کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں۔

نوع اول کا تعلق اہل حق اور ارباب معرفت کے ساتھ مخصوص ہے اور نوع دوم میں محقق اور مبطل (سچے اور جھوٹے دونوں طرح کے لوگ) شامل ہیں کیونکہ دوسری قسم اہل استدراج کو بھی حاصل ہے۔

قسم اول، خدائے جلّ و علا کے نزدیک بزرگی اور اعتبار رکھتی ہے اسی وجہ سے اس نے اس (قسم اول) کو اپنے اولیاء کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے اور اپنے دشمنوں کو اس میں شریک نہیں کیا اور دوسری قسم عام خلایق کے نزدیک معتبر ہے اور ان کی نظروں میں معزز و محترم ہے۔ یہی باتیں (یعنی خرق عادت) اگرچہ استدراج والوں سے ظاہر ہوتی ہیں لیکن ممکن ہے کہ عام لوگ اپنی نادانی کی وجہ سے ان کی پرستش شروع کر دیں اور رطب و یابس (وہ تصنع سے کریں) کی وجہ سے اس کے مطیع و فرمانبردار بن جائیں۔ بلکہ یہ محجوبان (عام لوگ) قسم اول کو خوارق سے نہیں جانتے اور کرامات میں سے شمار نہیں کرتے کیونکہ ان کے نزدیک خوارق قسم دوم میں منحصر ہے اور کرامات ان ناواقف لوگوں کے خیال میں مخلوقات کی صورتوں کا کشف اور غیب کی خبروں سے متعلق ہے۔ ان بے وقوفوں پر افسوس ہے جو اتنا بھی نہیں جانتے کہ وہ علم جو حاضر یا غائب مخلوقات کے احوال سے تعلق رکھتا ہے اس میں کوئی شرافت اور کرامت پائی جاتی ہے، بلکہ یہ علم

تو اس قابل ہے کہ وہ جہالت سے بدل جائے تاکہ مخلوقات سے اور ان کے احوال سے نسیان حاصل ہو جائے۔ وہ تو حق تعالیٰ و تقدس کی معرفت ہی ہے جو شرافت و کرامت کے لائق ہے اور اعزاز و احترام بھی اسی کے شایان شان ہے۔

پری نہفتہ رخ و دیودر کرشمہ و ناز بسوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہ بوالعجبی ست (پری چھپی ہے، دکھاتا ہے دیوناز و ادا عجب معاملہ ہے عقل جس سے حیراں ہے) ۱۔

بلینہ:

واضح رہے کہ معجزہ و کرامت کے اظہار میں انبیائے عظام اور اولیائے کرام متصف بصفات اللہ اور مخلق باخلاق اللہ ہونے کی بنا پر اس کی صفات و اخلاق کے مظہر ہوتے ہیں۔ خالق اللہ تعالیٰ ہی ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ سے عیاں ہے۔

متن اما کثرتِ ظہورِ خوارق برافضیت دلالت ندارد
تفاضل آنجا باعتبار درجاتِ قرب الہی است جلّ
سلطانیٰ تواند بود کہ از ولی اقرب ظہورِ خوارق اقل باشد و از
ابعد اکثر

توجہ: خوارق کا کثرت ظہور افضلیت پر دلالت نہیں کرتا البتہ وہاں فضیلت کیلئے قرب الہی کے درجات کا اعتبار ہے۔ ممکن ہے کہ کسی ولی اقرب سے بہت کم خوارق ظاہر ہوئے ہوں اور ولی ابعد سے بکثرت ظاہر ہوں۔

میں اترتا ہے اور اشیاء کے وجود کو اسباب سے وابستہ پاتا ہے اور مستبب الاسباب کے فعل کو اسباب کے پردے کے پیچھے دیکھتا ہے۔ جس شخص نے نزول نہیں کیا اور نزول کے اسباب تک نہیں پہنچا اس کی نظر صرف مستبب الاسباب کے فعل پر ہے کیونکہ (مستبب الاسباب کے فعل پر اس کی نظر ہونے کے باعث) تمام اسباب اس کی نظر سے مرتفع (اٹھ گئے) ہیں..... پس حق سبحانہ و تعالیٰ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ اس کے ظن کے موافق علیحدہ علیحدہ معاملہ کرتا ہے۔ اسباب کو دیکھنے والے کا کام، اسباب پر ڈال دیتا ہے اور جو اسباب کو نہیں دیکھتا اس کا کام بغیر ویلے کے مہیا کر دیتا ہے۔ حدیث قدسی اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِنِي اس مطلب پر دلیل ہے۔

بہت مدت تک دل میں یہ خلش رہی کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ اس امت میں اکمل اولیاء بہت گزرے ہیں مگر جس قدر خوارق حضرت سید محمدی الدین جیلانی قدس سرہ سے ظاہر ہوئے ہیں اس قدر خوارق ان میں سے کسی سے ظاہر نہیں ہوئے۔ آخر کار حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس معما کا راز ظاہر کر دیا اور معلوم ہوا کہ ان کا عروج اکثر اولیاء سے بلند تر واقع ہوا ہے اور نزول کی جانب میں مقام روح تک نیچے اترے ہیں جو عالم اسباب سے بلند تر ہے۔ ۱۔

بینہ نمبر ۲:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں کہ جس طرح نفس ولایت حاصل ہونے میں ولی کو اپنی ولایت کا علم ہونا شرط نہیں ہے اسی طرح بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ لوگ کسی ولی سے اس کے خوارق نقل کرتے ہیں (حالانکہ) اس کو ان خوارق کی نسبت بالکل اطلاع نہیں ہوتی اور وہ اولیاء جو صاحب علم و کشف ہیں ہو سکتا ہے کہ ان کو بھی اپنے بعض خوارق پر اطلاع حاصل نہ ہو بلکہ ان کی صورت امثالیہ (مثالی صورتوں)

کو (کارکنان قضا و قدر) متعدد مقامات پر ظاہر کر دیں اور دور دراز مقامات پر عجیب و غریب امور ان صورتوں سے ظہور میں لائیں کہ جن کی ان صاحب صورت کو ہرگز اطلاع نہ ہو۔ ع

از ما و شما بہانہ بر ساخته اند (بہانہ ہم سے تم سے ہے بنایا)
حضرت مخدومی قبلہ گاہی (خواجہ باقی باللہ) قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ ایک بزرگ کہتے تھے کہ عجیب معاملہ ہے کہ لوگ اطراف و جوانب سے (میرے پاس) آتے ہیں، بعض کہتے ہیں کہ ہم نے آپ کو مکہ معظمہ میں دیکھا ہے اور موسم حج میں حاضر پایا ہے (بلکہ) ہم نے (آپ کے) ساتھ مل کر حج کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ہم نے آپ کو بغداد میں دیکھا تھا اور اپنی دوستی کا اظہار کرتے ہیں، حالانکہ میں اپنے گھر سے باہر نہیں نکلا ہوں اور نہ ہی کبھی اس قسم کے آدمیوں کو دیکھا ہے۔ کتنی بڑی تہمت ہے جو ناحق مجھ پر لگاتے ہیں وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ اَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْاُمُوْنِ کُلِّهَا۔

متن خوارقِ کرامت کی از بعضی اولیائی این اُمت بظہور آمدہ از
اصحابِ کرامِ رضوانِ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین عشرِ عشر
آن بظہور نیامدہ بآنکہ افضل اولیاء بمرتبہ ادنائی صحابی نرسد

ترجمہ: وہ خوارق جو اس امت کے بعض اولیاء سے ظاہر ہوئے ہیں، اصحاب کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے اس کا عشرِ عشر (۱۰۰ اداں) حصہ بھی ظہور میں نہیں آیا حالانکہ اولیاء میں سے سب سے افضل ولی، ایک ادنیٰ صحابی کے درجہ کو نہیں پہنچتا۔

شکر

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ امت محمدیہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات) کے بعض اولیائے کرام سے خوارق عادات و کرامات کا ظہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین سے بھی زیادہ ہوا ہے حالانکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اولیائے کاملین سے افضل و اعلیٰ ہوتے ہیں۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ولی اور صحابی کی تعریفات بیان کر دی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ

ولی کی تعریف

محدث کبیر حضرت علامہ ملا علی قاری احراری نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ ولی کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں اَلْوَلِيُّ هُوَ الْعَارِفُ بِاللّٰهِ وَصِفَاتِهِ بِقَدَرِ مَا يُمَكِّنُ لَهُ الْمَوَاطِبُ عَلَى الطَّاعَاتِ الْمُجْتَنِبِ عَنِ السَّيِّئَاتِ الْمُعْرِضُ عَنِ الْاِنْهَمَاكِ فِي اللَّذَّاتِ وَالشَّهَوَاتِ وَالْغَفَلَاتِ وَاللَّهَوَاتِ یعنی ولی حتی المقدور اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات کا عارف ہوتا ہے جو طاعات پر مواظبت کرتا، گناہوں سے اجتناب کرتا، لذات و شہوات اور غفلات و فضولیات میں انہماک سے اعراض کرتا ہے۔ ۱۔

صحابی کی تعریف

حضرت علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی رحمۃ اللہ علیہ صحابی کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں هُوَ مَنْ لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحِّهٖ وَسَلَّمَهُ مُؤْمِنًا بِهِ وَمَاتَ عَلَى الْاِسْلَامِ وَلَوْ تَخَلَّلَتْ رِدَّةٌ فِي الْاَصْحَحِ

یعنی صحابی اس شخصیت کو کہا جاتا ہے جسے بحالت ایمان حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف ملاقات حاصل ہوا ہو اور اس کا وصال بھی اسلام پر ہی ہوا ہو، اگرچہ درمیان میں زمانہ ارتداد بھی ہو۔ اصح یہی ہے۔ ۱۔

پہلے نمبر:

واضح رہے کہ محدثین کرام کے نزدیک جو شخص حالت ایمان میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک نظر زیارت سے مشرف ہوا یا آپ کا ایک ارشاد گرامی سن لیا یا ذرا سی دیر آپ کی خدمت مبارکہ میں رہا ہو وہ صحابی کہلانے کا سزاوار اور حقدار ہے اور اس کی روایت مقبول ہے۔ (رضی اللہ عنہ)

جبکہ علمائے اصولیین کے نزدیک جو شخص مدتِ مدید تک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمتِ بابرکت میں رہا ہو اور عسر و یسر، رزم و بزم اور سفر و حضر میں آپ کی معیت میں رہا ہو، اس کی ہر لحاظ سے تہذیب ہو چکی ہو اور وہ ہر ابتلاء و آزمائش میں ثابت قدم رہا ہو جیسا کہ آیت کریمہ اُولَئِكَ الَّذِينَ اَمْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰی لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ عَظِيْمٌ سے عیاں ہے وہ صحابی کہلانے کا مستحق ہے۔

ببینہ نمبر ۲:

یہ امر بھی مستحضر ہے کہ اگر کوئی بندہ مؤمن مرتد ہو جانے کے بعد دائرہ اسلام میں داخل ہو جائے اور پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات و زیارت سے مشرف ہو تو صحابی کہلانے کا حقدار ہے ورنہ نہیں کیونکہ ارتداد سے اعمال اکارت اور صحابیت باطل ہو جاتی ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ سے واضح ہے۔

متن پیچ کس از القاءِ شیطانی محفوظ نیست ہر گاہ کہ در انبیاء
متصور باشد بلکہ متحقق در اولیاء بطریقِ اولیٰ خواہد بود

طالبِ صادق چہ باشد

توجہ: کوئی شخص بھی القاءِ شیطانی سے محفوظ نہیں جبکہ یہ دخل اندازی انبیاء کرام
(علیہم الصلوٰۃ والسلام) میں بھی تصور بلکہ متحقق ہے تو اولیاء کرام میں بدرجہ اولیٰ ہوگی۔
پھر طالبِ صادق کس شمار میں ہے؟۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے
ہیں کہ جب انبیاء کرام اور اولیائے عظام علیہم الصلوٰات والتسلیمات شیطان کی
خلل اندازی سے محفوظ نہیں تو راہِ طریقت کا سالک القاءِ شیطانی سے کیسے محفوظ رہ
سکتا ہے؟۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں انبیاء کرام علیہم الصلوٰات والتسلیمات میں
القاءِ شیطانی کا مختصر تذکرہ کر دیا جائے تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔

وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ

حضرت علامہ ابوبکر جصاص رحمۃ اللہ علیہ اپنی مایہ ناز تفسیر میں رقمطراز ہیں کہ
حضرات ابن عباس، سعید بن جبیر، ضحاک، محمد بن کعب اور محمد بن قیس رضی اللہ عنہم سے
مروی ہے کہ آیہ کریمہ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِیٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعْنٰ
الْقَى الشَّیْطَانُ فِی أَمْنِیَّتِهِ کے نزول کا سبب یہ تھا کہ جب حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم نے سورہ والنجم کی آیت اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۝ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ
الْاُخْرَىٰ ۚ تِلْكَ الْغَرَارِیُ لَا تَمْلَأُ فَرْمَی تَوْشِیْطَانَ اَبِی صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت میں ان الفاظ
تِلْكَ الْغَرَارِیُ تَمْلَأُ الْعُلَىٰ وَاِنْ شَفَاعَتُهُمْ لَتَرْتَبِحُنَّ (یعنی بت بلند پرواز
مرغ ہیں اور ان کی شفاعت کی امید کی جاسکتی ہے) کے ساتھ خلل انداز ہو گیا۔ ۱
حضرت علامہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ اس روایت کا کثیر الاسناد ہونا اس
امر پر دلیل ہے کہ اس واقعہ کی اصل موجود ہے۔ ۲

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰت والتسلیمات کے ادوار قدسیہ میں ایسا
ممکن تھا کہ عامۃ الناس شیطان کی آواز سنا کرتے تھے جیسا کہ دار الندوہ میں شیطان
سراقہ بن مالک کی صورت میں متشکل ہو کر آیا اور مشرکین مکہ کو یوں مخاطب ہوا
لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ (الآیۃ) ۳ یعنی لوگوں میں سے آج تم پر
کوئی غالب نہیں آسکتا نیز دشمنان اسلام، انبیائے کرام علیہم الصلوٰت کے خلاف
افواہیں اڑاتے اور سازشوں کے جال بچھاتے ہی رہے ہیں اور بالآخر خائب و خاسر
ہوتے رہے ہیں جیسا کہ آیت کریمہ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا
شَيْطَانِيًّا الْاِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ اِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ
الْقَوْلِ غَرُورًا ۴ سے مفہوم ہوتا ہے۔

بینہ نمبر ۲:

یہ امر مختصر رہے کہ آیت کریمہ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا

مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۚ میں ہضمیر کا مرجع قرآن مجید ہے جیسا کہ اس سے قبل آیہ کریمہ اِنَّهٗ لَکِتَابٌ عَرَبِیٌّ سے عیاں ہے نیز یہ آیہ کریمہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تلاوت قرآن کے متعلق نہیں بلکہ نزول قرآن کے متعلق ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ سے واضح ہے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ

بینہ نمبر ۳۱

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ حق تعالیٰ القائے شیطانی پر انبیائے کرام علیہم الصلوٰات والتسلیمات کو آگاہ فرما دیتا ہے اور حق کو باطل سے جدا کر دیتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مَا یُلْقِی الشَّیْطَانُ ثُمَّ یُحْکُمُ اللّٰهُ آیَاتِهِ ۚ سے واضح ہے۔ فلہذا مومنوں کا قرآن مجید کے کلام ربانی ہونے پر اعتماد اور وثوق متزلزل نہیں ہوتا بلکہ مستحکم و مضبوط ہوتا ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ثُمَّ یُحْکُمُ اللّٰهُ آیَاتِهِ ہمیشہ انکے مد نظر رہتا ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ

بینہ نمبر ۳۲

یہ بھی واضح رہے کہ یہ القائے شیطانی محض انہی لوگوں کیلئے فتنہ و آزمائش ہوتے تھے جو قساوت قلبی اور کفر و نفاق کے مرض میں مبتلا ہوتے تھے جیسا کہ آیہ کریمہ لَیَجْعَلَ مَا یُلْقِی الشَّیْطَانُ فِتْنَةً لِّلَّذِیْنَ فِی قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ وَ الْقَاسِیَةِ قُلُوْبُهُمْ ۚ سے آشکار ہے۔ بنا بریں وہ خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کیلئے بھی گمراہی و ضلالت کا باعث ہوئے۔ اَلْعِیَادُ بِاللّٰہِ سُبْحَانَہٗ

استدراج کی تعریف

حضرت علامہ سعد الدین تفتازانی رحمۃ اللہ علیہ استدراج کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: **الْاِسْتِدْرَاجُ ظُهُورُ اَمْرِ خَارِقٍ لِلْعَادَةِ مَا لَا يَكُونُ مَقْرُوْنًا بِالْاِيْمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ** یعنی استدراج اس امر کو کہا جاتا ہے جو ایسے شخص کے ہاتھوں خلاف عادت ظاہر ہوتا ہے جو ایمان اور عمل صالح کے کتاب سے محروم ہوتا ہے۔

..... حدیث میں استدراج کی تعریف یوں کی گئی ہے **اِذَا رَاَيْتَ اللّٰهَ يُعْطِي الْعَبْدَ مَا يَحِبُّ مِنَ النِّعْمَةِ وَهُوَ مُقِيمٌ عَلَى الْمَعْصِيَةِ فَاِنَّمَا ذَلِكَ اِسْتِدْرَاجٌ** یعنی جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو اس کی خواہشات کے مطابق نعمتیں عطا فرماتا رہے اور وہ شخص معصیت پر ڈنار ہے بس یہی استدراج ہے۔^۱

..... استدراج ایک قرآنی اصطلاح ہے جو آیہ کریمہ **سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ** سے ثابت ہے۔^۲

..... حضرت علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ استدراج کا معنی بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں **الْاِسْتِدْرَاجُ هُوَ الْاِخْذُ بِالشَّرِيحِ مَنْزِلَةً بَعْدَ مَنْزِلَةٍ** یعنی درجہ بدرجہ نعمتوں کے چھن جانے اور آہستہ آہستہ ذلیل و رسوا ہو جانے کو استدراج کہا جاتا ہے۔^۳

دراصل جب کسی شخص پر مال و دولت، عیش و عشرت اور اختیار و اقتدار کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور وہ سکون و آرام اور خوشحالی کی زندگی بسر کر رہا ہوتا ہے جبکہ پند و نصائح کے باوجود اس کے کفر و عصیان اور فسق و طغیان میں اضافہ ہوتا رہتا ہے مگر جب اس سے اچانک یہ ساری نعمتیں سلب کر لی جاتی ہیں تو اس کا سارا آرام و چین لٹ

جاتا ہے اور وہ تمام بھلائیوں سے مایوس اور متحیر ہو جاتا ہے بس یہی استدراج ہے جیسا کہ آیہ کریمہ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ كَشَىٰ إِذَا فَرَحوْا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَا هُم بِغَتَّةٍ فَإِذَا هُم مُّبْلِسُونَ ۚ سے واضح ہے۔

وجدان کی تعریف

فاضل اجل حضرت شیخ شریف جرجانی نقشبندی قدس سرہ العزیز وجدان کی تعریف کرتے ہوئے رقم طراز ہیں اَلْوَجْدَانُ مَا يَكُونُ مُدْرِكَةً بِالْحَوَاسِ الْبَاطِنَةِ یعنی وہ چیز جس کا حواس باطنیہ کے ذریعے ادراک ہو وجدان کہلاتا ہے۔

بینہ:

خازن الرحمہ حضرت خواجہ محمد سعید بن حضرت امام ربانی قدس سرہما استدراج کی اقسام بیان کرتے ہوئے یوں رقم طراز ہیں ملخصاً اردو ترجمہ ملاحظہ ہو! ہندو جوگیوں اور یونانی فلسفیوں نے مجاہدات شدیدہ اور ریاضات شاقہ بہت کئے ہیں اور ان سے تہذیب اخلاق اور تحقیق اذواق بھی ظاہر ہوئے ہیں چونکہ دولت اتباع سے محروم ہیں اس لئے ساجتِ قرب سے مجبور و مطرود ہیں۔ یہ صورت کمالات ان کے حق میں استدراج سے زیادہ نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ درحقیقت استدراج ہر قوم کے موافق حال ہوتا ہے چنانچہ طالبانِ دنیا کیلئے استدراج اموال و اولاد کی امداد کے ذریعہ ہوتا ہے اور اہل عرفان کے لئے معارف و مقامات کی عطا کے ذریعہ ہوتا ہے حالانکہ مقصود اصلی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت متابعت کی دولت کا حصول ہے جیسا کہ آیہ کریمہ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ سے عیاں ہے۔

ظن کی اقسام اربعہ

متن عوام معنی تخلق را برنگ دیگر فہمیدہ اند ناچار در تین
ضلالت فرو نشاند خیال کردہ اند کہ ولی را اخیائی
جسدی در کار است و آشیائی غیبی میاید کہ اکثر بروی منکشف
شود و امثال اینہا و ہو کما تری من الظنون
الفاسدۃ ان بعض الظن اشعر

ترجمہ: عوام نے تخلق کے معنی دیگر (غلط) سمجھے ہیں اور خواہ مخواہ گمراہی کے جنگل میں
جا پڑے ہیں۔ انکا خیال ہے کہ ولی کیلئے اخیائے جسمی ضروری ہے اور اس پر اشیائے غیبی
کا انکشاف ہونا چاہئے و عیبر ذلک۔ حالانکہ یہ باتیں فاسد گمانوں کی مانند ہیں اور
بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے
ہیں کہ اہل اللہ کے ساتھ بالخصوص اور عامۃ المسلمین کے ساتھ بالعموم بدگمانی سے
احتراز کرنا چاہئے۔ دراصل سوء ظن (بدگمانی) باہمی نفرت، شکر رنجی اور غلط فہمی کا
موجب ہوتا ہے جس سے خیر خواہی اور خیر سگالی کے جذبات مفقود ہو جاتے ہیں اور
کینہ و کدورت و عداوت اور قتل و غارت گری جیسی قبیح عادات و حرکات کا باعث ہوتا ہے اسی
بناء پر بندہ مومن کو سوء ظن سے اجتناب کرنے کا حکم دیا گیا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ۖ اور ارشادات نبویہ علی صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات اِیَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ ۖ اور حُسْنُ الظَّنِّ مِنْ حُسْنِ الْعِبَادَةِ ۖ سے واضح ہے۔

حضرت علامہ ابو بکر جصاص حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر احکام القرآن میں ظن کی چار صورتیں بیان فرمائی ہیں۔

- ①..... ایک وہ ظن جس کی ممانعت ہے۔
- ②..... دوسرا وہ ظن جس کا حکم ہے۔
- ③..... تیسرا وہ ظن جسکی ترغیب دی گئی ہے۔
- ④..... چوتھا وہ ظن جو مباح ہے۔

۱..... حق تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا فرض اور سوء ظن رکھنا ممنوع ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال مبارک سے قبل تین بار ارشاد فرمایا لَا یَمُوتُنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ یُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ یعنی تم میں سے کوئی شخص موت سے ہمکنار نہ ہو مگر اس حالت میں کہ وہ اللہ عزوجل کے ساتھ حسن ظن رکھتا ہو۔ ۲

دوسری روایت میں ہے: یَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي فَلْيُظُنِّ بِي مَا شَاءَ ۖ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے ساتھ وہی معاملہ کرتا ہوں جو وہ میرے متعلق اگمان رکھتا ہے۔ اب اس کی مرضی جیسا چاہے میرے ساتھ ظن رکھے۔

۲..... ایسے ہی اس مؤمن کے متعلق بدگمانی ممنوع اور حرام ہے جو بظاہر صالح اور تقویٰ شعار ہو اور احکام شرعیہ میں خیانت کا مرتکب نہ ہو۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا إِنَّ اللَّهَ حَزَمَ مِنَ الْمُسْلِمِ دَمَهُ وَعِرْصَتَهُ وَأَنْ يُّظَنَّ بِهِ

ظَنَّ السُّوءَ یعنی اللہ تعالیٰ نے مسلمان کے خون، اس کی عزت اور اس کے متعلق بدگمانی کو حرام کر دیا ہے۔^۱

ایک روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں ارشاد فرمایا مَنْ أَسَاءَ بِأَخِيهِ الظَّنَّ فَقَدْ أَسَاءَ بِرَبِّهِ الظَّنَّ یعنی جس شخص نے اپنے بھائی کے متعلق بدگمانی کی اس نے اپنے رب کے متعلق بدگمانی کی۔^۲

سلطان العارفین حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ العزیز کسی شہر میں تشریف لائے۔ لوگوں نے خیر مقدم کیا اور اعزاز و اکرام سے پیش آئے۔ آپ جس قدر لوگوں سے قریب ہوئے اسی قدر خدا سے اپنے آپ کو دور دیکھا۔ آپ بے چین ہو کر شہر سے بھاگ نکلے۔ آپ کے ساتھ شہر والے بھی باہر نکل آئے۔ آپ نے یہ نظارہ دیکھ کر اپنے خادم ابو عبد اللہ دویلی سے کہا۔ ”دیکھو! اس ہجوم کو ہم اپنے پاس سے کیونکر بھگاتے ہیں“ خادم نے کہا میں دیکھتا رہا کہ آپ کیا کرتے ہیں۔

آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور کھڑے ہو کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے۔ سب یہ سمجھے کہ اب کچھ دعا کریں گے۔ آپ نے فرمایا اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاَعْبُدْنِیْ (میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ تم میری پرستش کرو)۔ سب نے بیک زبان کہا..... بایزید کافر ہو گیا کہ خدائی کا دعویٰ کرتا ہے۔ سب لوگ ان کو تنہا چھوڑ کر لوٹ آئے حالانکہ آپ نے خدائی کا دعویٰ نہیں کیا تھا بلکہ قرآن مجید کی ایک آیت تلاوت فرمائی تھی۔ پھر خادم کی طرف منہ پھیر کر فرمایا ”اے لڑکے! تو نے دیکھا میں نے قرآن پاک کی ایک آیت پڑھ کر اتنی بلاؤں سے چھٹکارا حاصل کیا۔“^۳

۳..... ایسا شخص جس کے احوال مشکوک و مشتبہ ہوں اس کے متعلق بدگمانی کرنا مباح ہے لیکن جب تک یقینی دلائل موجود نہ ہوں اس وقت تک محض ظن کے مطابق اس کے

۱۔ تفسیر قرطبی ۱۶/۳۳۲، سورہ الحجرات ۲۔ تفسیر روح المعانی سورہ الحجرات ۱۳/۱۵۶ پارہ ۲۶

خلاف کاروائی کرنا جائز نہیں جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات ہے
 اِذَا ظَنَنْتُمْ فَلَا تُحَقِّقُوا یعنی اگر کسی شخص کے بارے تمہیں گمان و شبہ پیدا ہو
 جائے تو اس کی تحقیق میں نہ لگ جاؤ۔

۴..... یونہی مؤمنین کو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ حسن ظن رکھنے کا حکم دیا گیا ہے
 جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَأَنفُسِهِمْ
 خَيْرًا ۚ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ظَنُّوا بِالْمُؤْمِنِ خَيْرًا یعنی
 مؤمن کے ساتھ حسن ظن رکھو۔

بَیِّنہ:

حضرت علامہ ابوبکر بھصا رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی
 دوسرے شخص پر اپنے گمان کی بناء پر تہمت وغیرہ لگاتا ہے اس کی تکذیب کرنا واجب
 ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے لَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ
 وَالْمُؤْمِنَاتُ بَأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا اِفْكٌ مُّبِينٌ (یعنی اسے سنتے
 ہی مومن مردوں اور عورتوں نے اپنے حق میں نیک گمانی کیوں نہ کی اور کیوں نہ کہہ دیا کہ
 یہ تو کھلم کھلا بہتان ہے)۔

جب قاذف کی تکذیب واجب اور حسن ظن کا حکم دیا گیا ہے تو یہ اس امر کا مقتضی
 ہے کہ جس شخص کے بارے میں سوء ظن کیا گیا ہے اس کی تحقیق و تفتیش کے درپے نہ ہوا
 جائے اور نہ ہی اس بدگمانی کی تشہیر و شکایت کی جائے بلکہ پردہ پوشی کی جائے۔ حضور
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لَا يُبْلَغُنِي أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِي عَنْ أَحَدٍ
 شَيْئًا فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَخْرَجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ یعنی کوئی
 شخص کسی دوسرے شخص کے متعلق کوئی بات مجھ تک نہ پہنچائے کیونکہ مجھے یہ پسند ہے کہ

میں جب تمہارے پاس آؤں تو میرا سینہ (دل) تمہاری طرف سے بالکل صاف ہو۔^۱
تاج العارفین حضرت شیخ عبدالنبی شامی نقشبندی قدس سرہ العزیز گمان کے متعلق
رقم طراز ہیں جس کا اردو ترجمہ ملاحظہ ہو!

گمان چار قسم کا ہوتا ہے۔

..... پہلی قسم ماموریہ۔ یہ نیک گمان ہے اللہ تعالیٰ اور مومنوں کی نسبت اور حدیث
میں آیا ہے حُسْنُ الظَّنِّ مِنَ الْإِيْمَانِ نیک گمان ایمان کا حصہ ہے۔

..... دوسری قسم حرام گمان کی ہے اور یہ خدا تعالیٰ اور مومنوں کی طرف بدگمانی ہے۔

..... تیسری قسم مندوب الیہ کی ہے اور یہ امور اجتہادیہ میں گمان غالب سے کام لینا ہے۔

..... چوتھی قسم مباح کی ہے اور یہ وہ گمان ہے جو دنیا اور تلاش معاش کی مختلف

صورتوں میں ہوتا ہے۔ اس میں بدگمانی اکثر سلامتی کا باعث اور بڑے بڑے کاموں

کے انتظام میں مفید ہوتی ہے اور اسے اچھی صورت میں شمار کیا گیا ہے۔

بد نفس مباح و بد گمان مباح

و ز فتنہ و مکر در امان مباح

یعنی بد نفس مت بن، بد گمان بے شک بن جا اور اس طرح فتنہ و مکر سے امان میں رہ۔^۲

دفتر اول مکتوبات

مکتوب الیہ

حضرت سید احمد رضا خان جواریؒ



موضوع

نبوت، ولایت سے فضل ہے





مکتوب - ۱۰۸

متن بعضی از مشائخ در سکر وقت گفتہ اند کہ ولایت افضل
از نبوت است و بعضی دیگر ازین ولایت ولایت
نبی خواستہ اند تا وہم فضیلت ولی بر نبی رفع شود اما فی الحقیقت
کار بر عکس است زیرا کہ نبوت نبی از ولایت او افضل است

ترجمہ: بعض مشائخ نے سکر وقت میں کہا ہے کہ ولایت، نبوت سے افضل ہے اور
بعض دیگر مشائخ نے اس ولایت سے نبی کی ولایت مراد لی ہے تاکہ نبی پر ولی کی افضلیت
کا وہم رفع ہو جائے لیکن حقیقت میں معاملہ اس کے برعکس ہے کیونکہ نبی کی نبوت اس کی
ولایت سے افضل ہے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ایک اہم مسئلہ کو
بیان فرما رہے ہیں جس کے متعلق صوفیائے کرام کی مختلف آراء ہیں۔ حضرت امام
ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک نبوت ولایت سے افضل ہے اور یہی علمائے متکلمین
اہل سنت کا موقف ہے کیونکہ نبی، مرتبہ نبوت اور مرتبہ ولایت دونوں سے متصف ہوتا
ہے اس لئے دعوت و ارشاد کے دوران اسے فوق کی نگرانی کی فکر و انگیر نہیں رہتی جبکہ

ولی کو ہر وقت فوق کی نگہداشت کرنا ہوتی ہے۔ یہ وہ معرفت ہے کہ جس کے ساتھ اصحاب صحواور مستقیم الاحوال مشائخ ممتاز ہیں جو کمالات نبوت سے متصف ہیں جبکہ دیگر مشائخ نے اس کے برعکس قول کیا ہے جو ان کے ارباب سکر ہونے اور کمالات نبوت سے حظ وافر نہ ملنے کی علامت ہے۔ مزید تفصیلات کیلئے ملاحظہ ہواہینا شرح مکتوبات مکتوب ۷۷ جلد دوم۔

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ نبوت بوقت نزول ظاہر و باطن سے مخلوق کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور مخلوق کو کلیۃ حق تعالیٰ کی طرف دعوت دینے میں مشغول رہتی ہے۔ محض مخلوق کی طرف متوجہ رہنا عوام کالانعام کا درجہ ہے، مقام نبوت اس سے بہت بالا ہے لیکن اس حقیقت کا سمجھنا ارباب سکر کے بس کا روگ نہیں۔

بینہ نمبر ۲:

یہ امر بھی متحضر رہے کہ گو فضیلت، نبوت میں ہے لیکن لذت، ولایت میں ہے اور نبوت میں بظاہر دوری ہے لیکن درحقیقت حضوری ہے۔

بینہ نمبر ۳:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ اولیائے کرام پر عروجی مراتب میں ولایت کا غلبہ ہوتا ہے اور نزولی مدارج میں کمالات نبوت کا غلبہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ عروجی مراتب میں اولیائے کرام سے کرامات کا ظہور زیادہ ہوتا ہے جبکہ نزولی منازل میں صوفیائے کرام غلبہ کمالات نبوت کے باعث مسند دعوت و ارشاد پر متمکن ہوتے ہیں جن کا مطمح نظر ظہور کرامات نہیں ہوتا بلکہ ان کا مقصود لوگوں کی رشد و ہدایت ہوتا ہے کیونکہ اس قسم کے اولیائے کرام، انبیاء کرام علیہم الصلوٰات والتسلیمات کی نیابت و

خلافت کے منصب وراثت پر فائز ہوتے ہیں جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ
الْعُلَمَاءُ وَكَرَّمَ اللَّهُ أَرْكَانَهُ عِیَاں ہے اور مشائخ طریقت اور علمائے حقیقت
کے اسی پر استقامت گزریں ہونے کی وجہ سے رحمتوں کا ورود اور فرشتوں کا نزول ہوتا
ہے جیسا کہ آیہ کریمہ تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ سے واضح ہے۔ کسی شاعر نے
کیا خوب کہا

ما برائے استقامت آدمیم
نے پئے کشف و کرامت آدمیم

دفتر اول مکتوب ۱۰۹

مکتوب الیہ

سبح الرحمن، میز اصید الدین رحمۃ اللہ علیہ



موضوع

اہل اللہ امراض باطنیہ اور علل معنویہ
کے طبیعت ہوتے ہیں



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت مسیح الزماں میرزا صدرالدین رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ مکتوبات شریفہ میں آپ کے نام دو مکتوب ہیں دوسرا مکتوب ۱۱۰ ہے۔ مسیح الزماں مرزا صدرالدین بن فخرالدین شیرازی دور اکبری میں ہندوستان آئے اور جہانگیر کے زمانے میں تمام اطباء میں ممتاز ہوئے اور حکمت و حذاقت میں شہرت پائی، شاہجہانی دور میں مزید ترقی پائی۔ ۱۰۶۱ھ میں انتقال ہوا۔

(نزہۃ الخواطر ج ۵/۷۹)

مکتوب - ۱۰۹

مَنْ اَبْلُ اللّٰهِ اَطْبَاءُ امْرَاضِ قَلْبِيْهِ اَنْدَازِ اَلْهٰ عِلَلٍ باطنیہ منوط
بتوجہ این بزرگواران است کلام ایشان دواست
و نظر ایشان شفا هُمْ قَوْمٌ لَا يَشْفِيْ جَلِيْسُهُمْ وَ هُمْ
جُلَسَاءُ اللّٰهِ بِهِمْ يُمَظْرَوْنَ وَ بِهِمْ يُرْزَقُوْنَ

ترجمہ: اہل اللہ امراض قلبیہ کے طبیب ہیں اور امراض باطنیہ کا ازالہ ان بزرگوں
کی توجہ سے وابستہ ہے۔ ان کا کلام دوا اور ان کی نظر شفا ہے۔ یہ ایسے لوگ ہیں کہ جن
کے پاس بیٹھنے والے بد بخت نہیں ہوتے اور یہی لوگ اللہ تعالیٰ کے ہم نشین ہیں، انہی
لوگوں کی برکت سے بارش ہوتی ہے اور انہی کے طفیل (مخلوق کو) رزق دیا جاتا ہے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اہل اللہ کے فیوض و
برکات اور ان کی صحبت و مجلس کے فوائد و ثمرات کا تذکرہ فرما رہے ہیں۔ دراصل
اہل اللہ امراض باطنیہ اور علل معنویہ کے طبیب ہوتے ہیں اس لئے سالک کو اپنے
ذاتی مفادات، نفسانی خواہشات اور دنیوی اغراض کو پس پشت ڈال کر ہمیشہ ان کا
نیاز مند رہنا چاہئے تاکہ ان کی توجہات قدسیہ اور ارشادات عالیہ کی بدولت اسے قلبی

۷:

نیکاں لوکاں دی صحبت یارو جیویں دکان عطاراں
سودا بھانویں مول نہ لیے حلّے آؤن ہزاراں
بریاں لوکاں دی صحبت یارو جیویں دکان لوہاراں
کپڑے بھانویں کنج کنج بھیئے چنگاں پین ہزاراں

جب کوئی مرید صادق کسی اہل اللہ کی صحبت میں عقیدت و نیاز مندی سے سرشار ہو کر چند لمحے گزارتا ہے تو باہمی اخلاص کی بدولت اس مقام کی فضا میں لطافت اور مٹھ میں شرافت آ جاتی ہے کیونکہ وہاں رحمتوں کا ورود اور فرشتوں کا نزول ہوتا ہے جیسا کہ آیت کریمہ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ^۱ سے واضح ہے۔ بقول شاعر

آسمان سجدہ کند پیش زمینی کہ درو
یک دو کس یک دو نفس بہر خدا بشینند

چونکہ اہل اللہ، اللہ تعالیٰ کے مقبول و محبوب بندے اور اس کے جلس و ہم نشین ہوتے ہیں اس لئے گنہگار بھی ان کی مجلس سے محروم نہیں لوٹتا جیسا کہ حدیث میں آتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اہل اللہ کو مغفرت کا مژدہ سنایا تو فرشتوں نے عرض کی رَبِّ فِيهِمْ فَلَانُ عَبْدٌ خَطَّاءٌ وَإِنَّمَا مَرَّ جَلَسَ مَعَهُمْ قَالَ فَيَقُولُ وَلَهُ غَفَرْتُ هُمُ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ حِلْسُهُمْ یعنی اے رب تعالیٰ ان میں فلاں شخص بڑا ہی گنہگار تھا وہ تو فقط گذر رہا تھا کہ ان کے ساتھ بیٹھ گیا؟ فرمایا، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا میں نے اسے بھی بخش دیا کیونکہ یہ وہ قوم ہے کہ ان کے پاس بیٹھنے والا بھی حرمان نصیب نہیں ہوتا۔^۲

ایک روایت میں یوں ہے کہ فرشتوں میں سے ایک فرشتہ عرض کرتا ہے، فِیْہُمْ فَلَانٌ کَیْسٌ مِنْہُمْ اِنَّمَا جَاءَ اِلْحَاجَۃً قَالَ هُمْ الْجُلَسَاءُ لَا یَشْقٰی جِلْسَہُمْ یَعْنٰی

ان میں ایک شخص ایسا بھی ہے جو ان میں سے نہیں بلکہ وہ تو کسی کام کیلئے آیا تھا۔ ارشاد فرمایا یہ وہ ارباب مجلس ہیں کہ ان کی صحبت میں بیٹھنے والا شخص کبھی بد بخت نہیں ہوتا۔ ۱۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

هَلْ تُنْصَرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضِعْفَاءِ كُمْ يَعْنِي ضَعِيفُونَ کی بدولت تمہاری مدد کی جاتی ہے اور تمہیں رزق دیا جاتا ہے۔ ۲۔

نیز حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں بھی ارشاد فرمایا:

يُسْتَفَى بِهِمُ الْغَيْثُ وَيُنْتَصَرُ بِهِمُ عَلَى الْأَعْدَاءِ يَعْنِي ان (اہل اللہ) کی برکت سے بارشیں برستیں اور دشمنوں پر فتح و نصرت عطا ہوتی ہے۔ ۳۔

اقبال مرحوم نے اس مفہوم کو یوں ادا کیا ہے

نہ پوچھ ان خرقہ پوشوں کی ارادت ہو تو دیکھ ان کو

ید بیضاء لئے بیٹھے ہیں اپنی آستینوں میں

تمنا درد دل کی ہو تو کر خدمت فقیروں کی

نہیں ملتا یہ گوہر بادشاہوں کے خزینوں میں

جلا سکتی ہے شمع کشتہ کو موج نفس ان کی

الہی کیا چھپا ہوتا ہے اہل دل کے سینوں میں

متن این حالت نزد اہل اللہ معبر بقاء است و قدم

اول ست درین راہ و مبداء ظہور انوار قدم است

و نشاء ورود معارف و حکم و بدو نہا خراط القتاد

ترجمہ: اسی حالت کو اہل اللہ فنا سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ فنا اس راہ میں قدم اول ہے اور یہ مقام انوار قدم کے ظہور کا مبداء ہے اور معارف و حکم کے ورود کا منشا ہے۔ وَ يَذْوِنَهَا خَرَطُ الْقَتَادِ

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ جب سالک کے قلب سے ماسوا اللہ کے تعلقات اور دنیوی محبتیں سرد ہو جائیں اور وہ ہر چیز کو کلیۃً فراموش کر دے تو اہل طریقت کے نزدیک اس کیفیت کو فنا کہا جاتا ہے اسے ولایت صغریٰ بھی کہتے ہیں۔ صوفیائے کرام کے نزدیک فنا بمنزلہ وضوء ہے اور حق تعالیٰ کا قرب بمنزلہ نماز ہے۔

فنا راہ طریقت کا پہلا قدم ہے جہاں سے عالم وجوب کے انوار و تجلیات کا ظہور اور علوم و معارف کا ورود شروع ہوتا ہے۔ اہل طریقت نے فنا کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

۱..... فناۓ صوری ۲..... فناۓ حقیقی

فناۓ صوری

یہ ہے کہ سالک کے قلب سے ہر ماسوا فراموش ہو جائے اور اسے ظلال صفات تک جو وجوب و امکان کے درمیان برزخ ہے رسائی حاصل ہو جائے۔

فناۓ حقیقی

یہ ہے کہ سالک کو صفات و شیونات و اعتبارات تک رسائی نصیب ہو جائے۔ اہل طریقت نے ولایات سہ گانہ اور کمالات نبوت کے متعلق کچھ یوں وضاحت فرمائی ہے۔

ولایت صغریٰ

اس ولایت میں سالک کو ظلال صفات تک رسائی حاصل ہو جاتی ہے۔

ولایت کبریٰ

یہ ولایت صفات کے ساتھ مربوط ہے اسے ولایت انبیاء بھی کہا جاتا ہے۔

ولایت ملأ علیٰ

یہ ولایت حق تعالیٰ کے شیونات سے متعلق ہے۔

کمالات نبوت

یہ کمالات ذاتِ بخت کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔

بیلینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ چونکہ ولایت انبیاء، صفات کے ساتھ مربوط ہے اور ولایت ملأ علیٰ شیونات سے متعلق ہے اس لئے حجۃ الاسلام حضرت امام غزالی اور حضرت امام الحرمین رحمۃ اللہ علیہما نے خواص ملک کو خواص بشر سے افضل قرار دے دیا۔ اگر یہ حضرات کمالات نبوت سے بہرہ ور ہوتے تو اس قسم کا قول نہ کرتے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

بیلینہ نمبر ۲:

یہ امر بھی مستحضر رہے کہ کمالات نبوت تک رسائی کامل مرادوں اور محبوبوں کو میسر ہوتی ہے مریدین کی وہاں تک رسائی نہیں ہوتی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

سبح الزمان، میز اصید الدین رحمۃ اللہ علیہ



موضوع

مُقرَّبین کے نزدیک
جنت کی نعمتیں مقاصد میں سے نہیں ہیں





مکتوب - ۱۱۰

مقن مقصود از خلقت انسانی ادائی و طائف بندگیت
 و دوام اقبال است بجناب حق سبحانہ و تعالیٰ و این
 معنی بی متحقق شدن بکمال اتباع سید اولین و آخرین ظاہر او
 باطناً علیہ من الصلوٰات اتمہا و من التحیات ایمنہا میسر نیست

ترجمہ: انسان کی پیدائش سے مقصود طاعت و عبادت کے وظائف کی ادائیگی اور حق
 سبحانہ و تعالیٰ کی طرف کامل طور پر دائمی توجہ رکھنا ہے اور یہ بات سید الاولین و الآخرین
 علیہ من الصلوٰات اتمہا و من التحیات ایمنہا کی ظاہری و باطنی کامل تابعداری
 کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
 فرما رہے ہیں کہ انسان کی تخلیق کا مقصد و طیفہ عبودیت بجالانا اور ہمہ وقت حق تعالیٰ کی
 طرف متوجہ رہنا ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری اور باطنی متابعت کے بغیر
 ممکن نہیں اللہم اَرْزُقْنَا اِيَّاهَا۔ دانائے شیراز حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ
 نے خوب کہا

محال است سعدی کہ راہ صفا
تواں رفت جز در پے مصطفیٰ

مقن آمانزو مقربان از نیات است

ترجمہ: لیکن مقربین کے نزدیک نیات سے ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرما رہے ہیں کہ سالک کا مقصود جنت و رضوان اور حور و غلمان بھی نہیں ہونا چاہئے کیونکہ یہ ابرار کا کام ہے بلکہ اس کا مقصود صرف ذات حق تعالیٰ ہونا چاہئے اور یہ مقربین کا کام ہے۔ بقول شاعر

بعد از خدائے ہر چہ پرستند ہیچ نیست

بے دولت است آنکہ ہیچ اختیار کرد

ترجمہ: بجز حق کے وہ جس کو پوجتے ہیں ہیچ و باطل ہے۔ جو باطل کی کرے پوجا بڑا بد بخت و جاہل ہے۔

مقن قوانین طریقت سید الطائفہ حضرت سیدنا جنید بغدادی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں: اگر در نماز و سوسہ جنت پیدا شود سجدہ سو می کنم و اگر خطرہ دنیا یا بد نماز خود را دوبارہ می خوانم یعنی اگر مجھے نماز میں جنت کا خیال آجائے تو میں سجدہ سہو کرتا ہوں اور اگر دنیا کا خیال آجائے تو میں نماز کا اعادہ کرتا ہوں۔ حضرت خواجہ حافظ شیرازی نے خوب فرمایا:

تو و طوبی ما و قامت یار فکر ہر کس بقدر ہمت اوست

بَیِّنہ:

واضح رہے کہ اولیائے مقربین نزولی مراتب میں جنت کی خواہش فقط اس لئے رکھتے ہیں کہ وہ حق تعالیٰ کی رضا کا محل ہے اور نارِ جہنم سے اس لئے پناہ مانگتے ہیں کہ وہ حق تعالیٰ کے غضب کا محل ہے نہ کہ دفعِ ایلام و تکالیف کیلئے۔ کسی عارف نے خوب کہا ہے
رِضَاءُ اللَّهِ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الْجَنَّةِ وَسَخَطُ اللَّهِ فِي النَّارِ
شَرٌّ مِنَ النَّارِ یعنی جنت میں اللہ تعالیٰ کی رضا جنت سے بہتر ہے اور جہنم میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی جہنم سے بدتر ہے۔

قطب الارشاد حضرت نور المشائخ قدس سرہ العزیز نے اس مفہوم کو یوں ادا فرمایا
ہے لَوْ كَانَتْ الْجَنَّةُ نَصِيبًا الْعَاشِقِينَ بِدُونِ وَصَالِهِ فَوَاوِيلًا
وَلَوْ كَانَتْ النَّارُ نَصِيبًا الْعَارِفِينَ مَعَ جَمَالِهِ فَوَاشِقًا یعنی اگر عشاق کو وصلِ یار کے بغیر جنت مل گئی تو ہائے افسوس! اور اگر عارفین کو جمالِ یار کے ساتھ جہنم میں جھونک دیا گیا تو بہت خوب!

شیخ الشیوخ حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ العزیز نے خوب فرمایا:

گفتے کہ ترا عذابِ خواہم کرد در حیرتم کہ در کجا خواہد بود
جائے کہ توئی عذابِ نبود وانجا کہ توئی کجا خواہد بود
عارف کھڑی حضرت میاں محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں منظوم فرمایا ہے:

بہار ہووے وچہ پار نہ ہووے لگدا ای او تھے دل کس دا

اجاڑاں، وانگ بہاراں دس یار ہووے وچہ پھر دا

متن ہر گاہ در امور اخروی حال بدین منوال باشد از امور دنیویہ چہ گوید کہ دنیا مغضوبہ حق است سجانہ

ترجمہ: جب اخروی امور کی نوعیت کا یہ حال ہے تو دنیوی کاموں کی بابت کیا کہا جائے کیونکہ دنیا حق سجانہ کی سخت ناپسندیدہ ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ جب جنت کی نعمتیں ولذتیں اور حور و قصور عارفین کے مقاصد میں سے نہیں ہیں تو دنیا کے فانی عیش و عشرت اور مال و دولت انسان کا مقصود کیسے ہو سکتے ہیں کیونکہ دنیا حق تعالیٰ کی مغضوب و ملعون ہے جس کی محبت تمام گناہوں کی بنیاد ہے اور اس کے چاہنے والے لعنت کے حقدار ہیں جیسا کہ ارشادات نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات **حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ** اور **لُعِنَ عَبْدُ الدِّينَارِ وَلُعِنَ عَبْدُ الدَّرْهِمِ** سے واضح ہوتا ہے۔ بقول شاعر

اہل دنیا چہ کہیں و چہ مہین
لعنت اللہ علیہم اجمعین

بیینہ نمبر ۱

واضح رہے کہ دنیا کو مغضوبہ اور ہر گناہ کی بنیاد اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ یہ نفس امارہ کی پسندیدہ ہے اور احکام شرعیہ کی مخالفت کرنا اور حق تعالیٰ کے ساتھ عداوت رکھنا اس کی سرشت میں داخل ہے جیسا کہ حدیث قدسی **عَادِ نَفْسَكَ فَإِنَّهَا انتَصَبَتْ**

بِعُقَدَاتِنِی سَیَاہِی۔

بینہ نمبر ۲:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ نفس کی حق تعالیٰ کے ساتھ عداوت ذاتی نہیں بلکہ صفاتی ہے کیونکہ جب نفس، امارگی و سرکشی سے چھٹکارا حاصل کر لیتا ہے اور اس کا تزکیہ ہو جاتا ہے تو یہ مرتبہء محبوبیت سے مشرف ہو جاتا ہے جیسا کہ **یَاٰتِیْہَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّۃُ اِزْجِعِیْ اِلٰی رَبِّکِ رَاضِیَۃً مَّرْضِیَۃً..... الخ** سے مفہوم ہوتا ہے فلہذا یہ عداوت، نفس کی امارگی کی طرف راجع ہے۔

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

علامہ زمان محمد شریف
حمید سید بھائی رحمہ اللہ



موضوعات

توحید کے مراتب اربعہ

اہل اللہ کے توحیدی احوال و اسرار کے اظہار کی وجوہات



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے شیخ حمید سنبھلی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا۔ آپ قرآن مجید کی تفسیر بیان کرنے کی حیثیت سے علامہ زماں اور یکتائے دوراں مشہور تھے آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔

(تذکرہ علمائے ہند)

مکتوب - ۱۱۱

متن توحید عبارت از تخلصِ قلب است از توجہِ مادی و
 اوجہانہ تازمانیکہ دل را گرفتاری با سوائی متحقق است
 اگرچہ اقلِ قلیل باشد از آدابِ توحید نیست بی تحصیلِ این
 دولت و احد گفتن و واحد دانستن نزد آدابِ حصولِ از فضول
 است آری از واحد گفتن و دانستن کہ در تصدیقِ ایمان معتبر
 است لابد است اما بمعنی دیگر است

ترجمہ: توحید سے مراد یہ ہے کہ قلب کو ماسوائے حق کی توجہ سے خلاصی حاصل ہو جائے، جب تک دل ماسوا کی گرفتاری میں پھنسا ہوا ہے اگرچہ بہت ہی تھوڑا ہو، آدابِ توحید میں سے نہیں۔ (توحید کی) اس دولت کے حاصل ہوئے بغیر (اللہ تعالیٰ کو) ایک کہنا، ایک جاننا آدابِ حصول کے نزدیک فضول ہے۔ ہاں ایک کہنا اور ایک جاننا ایمان کی تصدیق کے لئے معتبر ہے اور اس سے چارہ نہیں لیکن وہ دوسرے معنی میں ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز مسئلہ توحید کا تذکرہ فرما

احدیت الہیہ اور واحد میں وحدت مطلقہ کا بیان ہے بنا بریں خالق کے ایک ہونے اور مخلوق کے ایک ہونے میں نمایاں فرق ہے نیز حق تعالیٰ کو بطریق عدد، واحد نہیں کہنا چاہئے بلکہ وحدۃ لا شریک ہونے کے اعتبار سے اسے واحد کہنا چاہئے کیونکہ واحد (ایک) منقسم ہے اور احد (یکتا) غیر منقسم اور یہی حق تعالیٰ کے شایان شان ہے۔ ۱۔
عمدۃ الابدال قدوة الاقطاب حضرت خواجہ محمد پارسا نقشبندی قدس سرہ العزیز

نے توحید کے چار مراتب بیان فرمائے ہیں

۱..... توحید ایمانی ۲..... توحید علمی ۳..... توحید حالی ۴..... توحید الہی

توحید ایمانی

یہ ہے کہ کوئی شخص زبان سے حق تعالیٰ کی الوہیت کا اقرار کرے خواہ اس کا قلب اس سے غافل ہو یا اس کا منکر ہو جیسے منافق۔

توحید علمی

یہ ہے کہ کوئی شخص نقلی و عقلی دلائل کے باوجود زبان اور قلب سے حق تعالیٰ کی توحید کا تقلیدی طور پر اعتقاد رکھے اس توحید کا قائل شرک جلی سے محفوظ ہوتا ہے۔ عامۃ المسلمین اور علمائے ظواہر اسی توحید کے قائل ہوتے ہیں، صوفیائے کرام اس توحید میں عام مومنوں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں لیکن دیگر مراتب توحید میں ان سے متفرد ہوتے ہیں۔

توحید حالی

یہ ہے کہ سالک طریقت کو احکام شرعیہ اور سنن نبویہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰات) اور شیخ کامل مکمل کی توجہات قدسیہ کی بدولت عقیدہ توحید میں ایسا رسوخ اور ملکہ حاصل ہو

جائے کہ اس کے قلب میں نور بصیرت جلوہ گر ہو جائے اور وہ فاعل حقیقی، محض ذات واحد کو جانے اور مقام مجاہدہ سے گذر کر مقام مشاہدہ پر فائز ہو جائے۔ ایسے عارف کو مؤحد کہا جاتا ہے اور وہ اس توحید میں شرک خفی (ریا) سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

توحید الہی

یہ ہے کہ حق تعالیٰ ازل سے بذات خود وصف وحدانیت سے موصوف اور نعمت فردانیت سے منعت ہے نہ کہ کسی دوسرے کے بنانے سے وہ واحد ہوا ہے اور جس طرح ازل سے وہ اس وصف سے متصف ہے اسی طرح ابدالاً بادتک اس صفت سے متصف و موصوف رہے گا جیسا کہ **كَانَ اللَّهُ تَعَالَى سُبْحَانَهُ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ** سے عیاں ہے اور اس کی شان **أَلَا نُنْكَرُ** ہے۔

جب سالک کے قلب پر کثرت عبادات و مراقبات کی بدولت تجلیات ذاتیہ اور صفات الہیہ کا ورود شروع ہو جائے اور اسے وجود واحد کے سوا کوئی چیز حقیقی نظر نہ آئے اور اشیائے کائنات اسے خواب یا سراب معلوم ہونے لگیں اور وہ مشاہدہ ذات میں کلیۃً مستغرق ہو جائے تو اس پر فنا فی التوحید (توحید وجودی، توحید شہودی) اور فنا و بقا کے مراتب و مدارج منکشف ہوتے ہیں۔

مَنْ فَرَّقَ دَرْمِيَانِ لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ وَدَرْمِيَانِ لَا

مَوْجُودَ إِلَّا اللَّهُ بَيْنَ اسْتِصْدِيقِ إِيْمَانٍ

عِلْمِيٍّ اسْتِوَادِرَالِ وَجَدَانِيٍّ حَالِيٍّ بِإِشْرَاحِ نَحْنِ أَرْزَانِ

رَازِدِنِ مَحْظُورِ اسْتِ

ترجمہ: لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ اور لَا مَوْجُودَ إِلَّا اللَّهُ کے درمیان فرق واضح ہے۔ تصدیق، ایمان علمی ہے اور ادراک، وجدانی حال ہے۔ حال سے قبل اس کے متعلق گفتگو کرنا ممنوع ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز یہ وضاحت فرما رہے ہیں کہ بندہ مؤمن کا لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ کا قول محض تقلیدی و استدلالی طور پر ہی ہوتا ہے لیکن جب عارف کو انوار و تجلیات کے غلبہ کے باعث وجود واحد کے سوا کوئی چیز مشہود نہ ہو تو اس کا لَا مَوْجُودَ إِلَّا اللَّهُ کا قول کرنا بر بنائے قال نہیں ہوتا بلکہ بر بنائے کشف و حال ہوتا ہے۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ نے اہل اللہ کے توحید کے احوال و اسرار کو ظاہر کرنے کی دو وجوہات بیان فرمائی ہیں

۱..... انہوں نے غلبہ حال سے مغلوب ہونے کی وجہ سے ایسا کیا ہے۔

۲..... یہ احوال و اسرار دوسروں کے لئے معیار اور استقامت کا باعث ہوں تاکہ وہ اپنے احوال و کیفیات کو اس کسوٹی پر پرکھ سکیں۔

دفتر اول مکتوب ۱۱۲

مکتوب الیہ

حَاشَیْہُ عَبْدُ الْجَلِیْلِ فَہَا نِیْسَی رَحْمَۃُ اللہِ عَلَیْہِ



موضوع

عقائد و اعمال اہلسنت و جماعت کے مطابق

ہوتے ہوئے احوال و مواجہہ سیرۂ بھی ہو

تو کوئی مضائقہ نہیں



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی شیخ عبد الجلیل تھانی سری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ شیخ عبد الجلیل ابن شمس الدین ابن نور الدین صدیقی اپنے زمانے کے فقیہ پرہیزگار اور نامور علماء میں سے تھے۔ ابتدائی علوم اپنے والد سے حاصل کئے پھر علامہ محمود بن محمد جوپوری صاحب شمس بازغہ اور شیخ محمد رشید بن مصطفیٰ عثمانی جوپوری سے استفادہ کیا۔ طریقت میں شیخ عبد الجلیل لکھنوی سے بیعت تھے۔ تمام عمر قناعت کے ساتھ درس و تدریس میں گزار دی۔ ۸ شوال ۱۰۶۷ھ کو جوپور میں انتقال ہوا۔ (زنہ الخواطر ۵/۲۰۰)

مکتوب - ۱۱۲

متن حق سبحانہ و تعالیٰ شانہ مافلسان را بحقیقت معتقدات
حقہ اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت متحقق ساختہ
توفیق اعمال مرضیہ نقد وقت گردانیدہ احوالے کہ ثمرات این
اعمال اندکرامت فرمودہ بتمام بجناب قدس خود جل سلطانہ
جذب فرماید ع کار این ست وغیر این ہمہ ہیچ

ترجمہ: حق سبحانہ و تعالیٰ شانہ ہم مفلسوں کو اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت کے
معتقدات حقہ کی حقیقت سے نوازے اور نقد وقت کو اپنے پسندیدہ اعمال کی توفیق
مرحمت فرمائے اور وہ احوال جو ان اعمال کے ثمرات ہیں، عطا فرما کر اپنی جناب قدس
جل سلطانہ کی طرف جذب فرمائے۔

ع کام اصلی ہے یہی اس کے سوا سب ہیچ ہے

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرما رہے ہیں کہ
امت محمدیہ اور ملت مصطفویہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات) کی سب سے بڑی
وحدت اور واضح اکثریت اہل سنت و جماعت کے مطابق عقائد درست کر لینے اور

اعمال صالحہ بجالانے کے نتیجہ میں اگر احوال و مواجید میسر ہو جائیں تو زہے نصیب! ورنہ عقائد اہلسنت کے برعکس احوال و کیفیات سب استدراج ہیں البتہ اگر اہل سنت و جماعت کے مطابق عقائد و اعمال نصیب ہو جائیں اگرچہ احوال و مواجید نہ بھی میسر ہوں تو کوئی مضائقہ نہیں۔

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ بعض صوفیائے کرام کے جو علوم و معارف عقائد اہل سنت کے مخالف ہیں وہ غلبہء حال اور سکر وقت کا ثمرہ ہیں اس لئے انہیں معذور کرنا چاہئے اور ان کی خطائے کشفی کو خطائے اجتہادی کی مانند سمجھنا چاہئے کیونکہ اس خطا پر بھی وہ اجر و ثواب کے مستحق ہیں جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَدَدَ وَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَدَدَ فَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ (وَاحِدٌ) یعنی جب کسی حاکم نے فیصلہ سنایا اور اس نے اس میں اجتہاد کیا تو اس کے لئے دو ہر ثواب ہے اور جب اس نے فیصلہ دیا لیکن سہواً غلط ہو گیا تو اس کے لئے ایک اجر ہے۔^۱

بینہ نمبر ۲:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ صوفیائے کرام کے معارف اگر علمائے اہل سنت کے علوم سے متصادم ہوں تو حق علماء کی طرف ہی راجع ہوگا کیونکہ علمائے اہل سنت کے علوم مشکوٰۃ نبوت سے مقتبس ہیں جو قطعی اور یقینی ہیں جن میں غلطی کا کوئی احتمال نہیں جبکہ صوفیاء کے معارف الہامی ہیں جو کشفی اور ظنی ہیں اس لئے ان میں خطا کی گنجائش ممکن ہے۔

دفتر اول مکتوب ۱۱۳

مکتوب الیہ

حضرت جمال الدین حسین سرہندیؒ کو لاہور
رحمہ اللہ



موضوع

سالك توحيد و جودى كے دوران چوڻ اور بے چوڻ
كے ميان امتياز نهى كر سكتا



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت جمال الدین حسین کولابی رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ مکتوبات شریفہ میں آپ کے نام چھ مکتوب ہیں۔ غالب گمان ہے کہ آپ حضرت خواجہ حسام الدین کے صاحبزادے ہیں۔

مکتوب - ۱۱۳

متن: انجذاب و کشش نمی باشد الا بمقام فوق نہ بفوق فوق
وَلَا اِنْجَالٌ فِي الشُّهُودِ وَنَحْوِهِ پس مجذوبان سلوک
ناکرده را کہ در مقام قلب اند انجذاب نیست الا بمقام
روح کہ فوق مقام قلب است

ترجمہ: جذب و کشش صرف مقام فوق تک ہوتی ہے۔ فوق فوق تک نہیں ہوتی اور
یہی حال شہود اور اس کے طریقہ وغیرہ میں ہے، پس جن مجذوبوں نے سلوک طے نہیں
کیا وہ مقام قلب میں ہیں ان میں جذب و کشش صرف مقام روح تک ہے جو مقام
قلب سے فوق ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
فرما رہے ہیں کہ جب کوئی شیخ کامل مکمل کسی سالک کو داخل بیعت کے بعد تو جہات
قدسیہ سے نوازا تا اور اسے ذکر تلقین کرتا ہے تو سالک کو عالم بالا کی طرف جذب و کشش
میسر ہوتی ہے یعنی سالک عالم امر کے لطائف خمسہ (قلب، روح، سر، خفی اور اخفی)

کا مرتبہ ہے جبکہ توحید و جودِ مقامِ قرب ہے جہاں حضرت محی الدین ابن عربی قدس سرہ العزیز جلوہ افروز ہیں۔ چنانچہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں

شیخ باین گفتگو و باین شطح خلاف جواز از مقبولان بنظمی درآید و در عدد اولیاء شامہ می گردد یعنی شیخ اس قسم کی گفتگو اور شطیحات کے باوجود مقبولین میں نظر آتے ہیں اور زمرہ اولیاء میں شمار مشاہدہ ہوتے ہیں۔

لیکن یاد رہے کہ مقام قرب مقام ولایت ہے جو سکر کی آمیزش رکھتا ہے جبکہ مقام اقریبیت کمالات نبوت سے مزین ہے اور مرتبہ صحو ہے۔

بطریقہ:

یہ امر متحضر رہے کہ ارباب طریقت نے روح کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں

۱.....روح حقیقیہ ۲.....روح مفقودہ

روح حقیقیہ

یہ عالم امر کے لطائف میں سے ایک لطیفہ ہے جسے امرِ ربی کہا گیا ہے جیسا کہ آیت کریمہ **قُلِ السَّوْغُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي** سے عیاں ہے۔

روح منقوضہ

یہ وہ روح ہے جو بذریعہ فرشتہ شکم مادر میں موجود بچے میں پھونکی جاتی ہے جیسا کہ آیت کریمہ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ سے مفہوم ہوتا ہے اور اس کا قبض کر لینا موت کا باعث ہوتا ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِيْقَةِ الْحَالِ

یہی وقت حضرت قاضی ثناء اللہ مجددی پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ آہ کریمہ وَنَفَخْتُ
فِيهِ مِنْ رُوحِي کی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں چنانچہ اردو تلخیص ملاحظہ ہو!

روح کی دو قسمیں ہیں

۱..... روح علوی ۲..... روح سفلی

◎ روح علوی حق تعالیٰ کی مخلوق تو ہے لیکن مادی نہیں بلکہ مجرد ہے، نظر کشفی سے جس کا محل عرش کے اوپر معلوم ہوتا ہے۔ حجت الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ بھی روح کے مجرد ہونے کے ہی قائل ہیں جبکہ جمہور متکلمین کے نزدیک یہ جسم لطیف ہے جو اپنی ماہیت و صفت کے اعتبار سے دیگر اجسام سے مختلف ہے اور جسم میں یوں حلول کئے ہوئے ہے جیسے زیتون کے دانہ میں تیل یا کونکہ میں آگ۔

◎ روح سفلی اس لطیف بخار کو کہتے ہیں جو عناصر اربعہ (آب، خاک، نار، باد) سے پیدا ہوتا ہے اسی کو نفس بھی کہا جاتا ہے یہی سفلی روح، علوی روح کا آئینہ ہے جس میں وہ ظاہر ہوتی ہے۔ روح کو حق تعالیٰ نے جو اپنی طرف مضاف فرمایا ہے یہ اضافت تبعیضیہ نہیں بلکہ یہ اضافت تشریفیہ ہے جو اس کی شرافت و کرامت پر دال ہے۔ جس طرح بیت اللہ اور ناقۃ اللہ وغیرہا کہا جاتا ہے اسی اضافت کی بدولت تجلیات رحمانیہ کی قبولیت کی استعداد محض اسی میں پائی جاتی ہے اور اسی بناء پر اسے خلافت کا مستحق قرار دیا گیا اور نور معرفت اور نار عشق کا اہل ٹھہرا اور تجلیات ذاتیہ و صفاتیہ و ظلالیہ کا مہبط بنا۔
ملاحظہ ہو صَارَ مُسْتَحِقًّا لِلْخَلَافَةِ أَهْلًا لِنُورِ الْمَعْرِفَةِ وَنَارِ الْعُشْقِ وَمَهَبَطًا لِلتَّجَلِّيَاتِ الدَّائِمَةِ وَالْصِّفَاتِيَّةِ وَالْظِّلَالِيَّةِ ۱

دفتر اول مکتوب ۱۱۴

مکتوب الیہ

حضرت شیخ صوفی قربانی رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

سعادت دارین حضور اکرم ﷺ
کی متابعت کے ساتھ مربوط ہے
حضور اکرم ﷺ کا عمل و طرح کا ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت صوفی
قربان رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام دو مکتوب ہیں۔ دفتر اول
مکتوب ۱۱۲، ۲۸۳۔ آپ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے خلفاء میں سے
تھے۔ صاحب حال و ذوق اور سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰات کے بڑے پابند
تھے۔ (روضۃ القیومیہ رکن اول ۳۳۹)

مکتوب - ۱۱۴

حق سبحانہ و تعالیٰ مافلسانِ بی سرو برگ را بدولتِ
 اتباعِ سیدِ اولین و آخرین کہ بطفیلِ دوستی او کمالاتِ
 اسمائی و صفاتی خود را در عرصہٴ ظہور آورد و او را بہترین جمیعِ
 کائنات خلق کرد عَلَیْہِ مِنَ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُہَا وَ مِنَ التَّحْلِیْمَاتِ
 اَکْمَلُہَا مشرف گرداناد و بران استقامت بخشاد کہ ذرہٴ این
 متابعتِ مرضیہ از جمیعِ لذذاتِ دنیاوی و تنعماتِ اخروی
 براتبِ بہترست فضیلتِ منوط بہ متابعتِ سُنَّتِ سَیِّدِ اوست

ترجمہ: حق سبحانہ و تعالیٰ ہم بے بضاعت مفلوسوں کو سیدِ اولین و آخرین صلی اللہ
 علیہ وسلم کی اتباع کی دولت اور اس پر استقامت عطا فرمائے جن کی دوستی کے طفیل حق
 تعالیٰ اپنے اسمائی و صفاتی کمالات کو ظہور میں لایا اور ان کو جمیع کائنات میں سے بہترین
 قرار دیا۔ آپ کی پسندیدہ متابعت کا ایک ذرہ تمام دنیوی لذات و اخروی تنعمات سے
 مرتبہ میں کہیں زیادہ بڑھ کر ہے، فضیلت ان کی روشن سنت کے ساتھ وابستہ ہے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کی تلقین فرما رہے ہیں۔ دراصل انسان کیلئے سعادت ابدی اور کرامت سرمدی حق تعالیٰ جل سلطانہ کی محبت کے ساتھ وابستہ ہے اور اس دولت قصویٰ اور سعادت عظمیٰ کا حصول حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کے ساتھ مربوط ہے اور یہ نعمت کبریٰ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی اتباع پر موقوف ہے جیسا کہ آیہ کریمہ **فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ**^۱ سے واضح ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اتباع (متابعت) کی قدرے وضاحت کر دی جائے تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ **وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ**

حضرت امام ابو الحسن آمدی رحمۃ اللہ علیہ اتباع کی وضاحت کرتے ہوئے رقمطراز ہیں **الِاتِّبَاعُ فِي الْفِعْلِ هُوَ التَّائِي بِعَيْنِهِ وَالتَّائِي أَنْ تَفْعَلَ مِثْلَ فِعْلِهِ عَلَى وَجْهِهِ مِنْ أَجْلِهِ**^۲ یعنی کسی کے فعل میں اتباع کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اس فعل کو اسی طرح کیا جائے جس طرح وہ کرتا ہے اور اس وجہ سے کیا جائے کیونکہ وہ کرتا ہے۔

حضرت علامہ آمدی اطاعت کا مفہوم بیان کرتے ہوئے یوں رقمطراز ہیں:

مَنْ آتَى بِمِثْلِ فِعْلِ الْغَيْرِ عَلَى قَصْدِ اعْظَامِهِ فَهُوَ مُطِيعٌ لَهُ^۳

یعنی جب کوئی شخص کسی دوسرے کی عظمت کے پیش نظر اس کے فعل کی مانند کسی فعل کا اکتساب کرے تو وہ اس کا مطیع کہلاتا ہے۔

چونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و اطاعت دونوں کا حکم دیا گیا ہے جیسا کہ ارشادات باری تعالیٰ **فَاتَّبِعُونِي** اور **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ**^۴

سے عیاں ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی ہی اطاعت ہے جیسا کہ آیہ کریمہ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ سے واضح ہے اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و اطاعت (سنت)، دارین کی سعادتوں اور کونین کی عظمتوں کی ضامن ہے بنا بریں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس خواہش کا اظہار فرما رہے ہیں کہ باطن کو نسبت خواجگان (رحمۃ اللہ علیہم اجمعین) سے معمور رکھا جائے اور ظاہر کو متابعت نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات سے آراستہ رکھا جائے۔

بیتنہ:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل دو طرح کا ہے ایک بطریق عبادت اور دوسرا عرف و عادت کے طور پر۔ وہ عمل جو عبادت کے طریق پر ہے اس کے خلاف کرنا بدعت منکرہ جانتا ہوں اور اس کے منع کرنے میں بہت مبالغہ کرتا ہوں کیونکہ یہ دین میں نئی بات ہے جو مردود ہے اور وہ عمل جو عرف و عادت کے طور پر ہے اس کے خلاف کو بدعت منکرہ نہیں جانتا اور نہ ہی اس کے منع کرنے میں مبالغہ کرتا ہوں کیونکہ وہ دین سے تعلق نہیں رکھتا۔ اس کا ہونا، نہ ہونا عرف و عادت پر مبنی ہے نہ کہ دین و مذہب پر۔ کیونکہ بعض شہروں کا عرف، دوسرے شہروں کے عرف سے مختلف ہے اور ایسے ہی ایک شہر میں زمانوں کے تفاوت کے اعتبار سے عرف میں تفاوت ہونا ظاہر ہے البتہ عادی سنت کو مد نظر رکھنا بھی بہت سے فائدوں اور سعادتوں کا موجب ہے۔^۱

متن اہل ضلالت ریاضات و مجاہدات بسیار کردہ اند اما
چون موافق شریعت حقہ نیستند بی اعتبار و خوار اند
اگر اجر ہی بران اعمال شاقہ مترتب میشود ہم مقصود بہ بعضی
منافع دنیوی ست تمام دنیاچیت تا بعضی منافع اورا کسی
اعتبار نہد مثل ایشان مثل گناسی ست کہ ریاضتش از ہمہ بیش
ست و اجرش از ہمہ کمتر مثل تابعان شریعت مثل آن
جماعت ست کہ در جواہر نفیہ بالائیات لطیفہ کار میکنند عمل
اینہا در نہایت قلت ست و اجر ایشان در غایت رفعت

ترجمہ: گمراہ لوگوں نے ریاضتیں اور مجاہدے بہت کئے ہیں لیکن چونکہ وہ شریعت
حقہ کے موافق نہیں ہیں اس لئے بے اعتبار اور بے حیثیت ہیں اگر ان اعمال شاقہ پر
کچھ اجر ثابت بھی ہو تو وہ صرف بعض دنیوی منافع پر منحصر ہے، جب پوری دنیا ہی کچھ
حیثیت نہیں رکھتی تو اس کے کسی منافع کا کوئی کیا اعتبار کرے۔ ان کی مثال ایسے
خاکروب کا مانند ہے جس کی محنت سب سے زیادہ اور مزدوری سب سے کم ہے اور
شریعت کے فرماں برداروں کی مثال اس جماعت کی سی ہے جو قیمتی جواہرات اور عمدہ
ہیروں کے ساتھ کام کرتے ہیں کہ ان کا کام بہت تھوڑا اور مزدوری بہت زیادہ ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز غیر شرعی ریاضتوں اور مجاہدوں کی مذمت بیان فرما رہے ہیں۔ ریاضت کی دو قسمیں ہیں
۱..... ریاضتِ تابعین ۲..... ریاضتِ منکرین

ریاضتِ تابعین

یہ ہے کہ جس میں سالک احکام شرعیہ اور سننِ نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰات کے مطابق مجاہدہ و ریاضت بجالاتا ہے جو نفس کی اصلاح و اطمینان اور تزکیہ کا مؤثر ترین ذریعہ ہے۔ یہ اولیائے کرام کی ریاضت ہے جس کی بدولت انہیں ولایت، قرب خداوندی، جلِ سلطانہ باطنی کمالات اور عالمِ وجوب کا مشاہدہ نصیب ہوتا ہے۔

ریاضتِ منکرین

یہ ہے کہ جو غیر شرعی چٹوں، دھوں اور اربعین وغیرہ پر مشتمل ہوتی ہے یہ جوگیوں، برہمنوں، پادریوں اور حکمائے یونان کی ریاضت ہے۔ ان لوگوں کو ان ریاضتوں کی وجہ سے بعض ظاہری کمالات و مکشوفات بھی حاصل ہو جاتے ہیں جو سراسر استدراج ہیں لیکن وہ ولایت و قرب خداوندی اور باطنی کمالات سے محروم ہوتے ہیں۔

بیلنہ نمبر ۱

واضح رہے کہ غیر مسلموں کو ریاضات و مجاہدات کی بنا پر تصفیہٴ نفس تو حاصل ہو جاتا ہے لیکن تزکیہٴ نفس میسر نہیں ہوتا۔ تزکیہٴ نفس محض ایمان کے ساتھ مربوط ہے جو دارین کی فلاح و صلاح کا باعث ہے جیسا کہ آیت کریمہ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ سے واضح ہے۔ تصفیہٴ نفس کی مثال عملِ ملمع سازی کے ذریعے تانبے کو سونا بنانے کی مانند

ہے جبکہ تزکیہ نفس کی مثال عمل کیمیا کے ذریعے تانبے کو خالص سونا بنانے کی طرح ہے۔

بیت نمبر ۲:

یہ امر بھی متحضر رہے کہ تزکیہ نفس کسی شیخ کامل مکمل کی صحبت اور توجہات قدسیہ کے ساتھ مربوط ہے کیونکہ اس کی توجہ کبریت احمر کی مانند ہے۔ بقول شاعر

آنان کہ خاک را بنظر کیمیا کنند
آیا بود کہ گوشہ چشمے بما کنند
در مس قلب من اے مظہر حق کن نظری
زانکہ اکیر اثر زگس شہلا داری
بنشیں بہ گدایاں بہ در دوست کہ ہر کس

بنشست بایں طائفہ شاہی شد و برخاست
اور جب کسی طالب صادق کو شیخ کامل مکمل کی توجہات قدسیہ میسر ہو جاتی ہیں تو وہ
ابنائے جنس سے بے نیاز اور ممتاز ہو جاتا ہے۔ بقول شاعر
یک نظر کن تا کہ مستغنی شوم از ابنائے جنس
سگ چو شد منظور نجم الدین سگاں را سرور است

بیت نمبر ۳:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ حق تعالیٰ نے اپنی قدرت کو اسباب کے پردوں میں
مستور کر رکھا ہے اس لئے اس کی عادت جاریہ کے مطابق اکثر امور تدریجاً سرانجام
پاتے ہیں۔ بنا بریں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا شق صدر متعدد بار ہوا حالانکہ وہ اس
امر پر قادر تھا کہ بدون شق صدر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر کو جملہ بشری
لوازمات و صفات سے مصطفیٰ و مزگی کر کے کمال طہارت عطا کر دے یونہی سالکین کی

جہل آید پیش او دانش شود جہل شد علمی کہ در ناقص رود
 دانائے شیراز حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں بیان
 فرمایا ہے

پسر نوح با بداں بنشت
 خاندانِ نبوتش گم شد
 سگِ اصحابِ کہف روزے چند
 پے نیکاں گرفت مردم شد

دفتر اول مکتوب ۱۱

مکتوب الیہ

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

سات قدم سے مراد سات لطائف ہیں
تجلی ذاتی کے دو مفہوم



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام صرف دو مکتوب ہیں دفتر اول ۱۱۵ دفتر دوم مکتوب ۲۹۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت محتاج تعارف نہیں۔ محرم ۹۵۸ھ بعہد سلیم شاہ سوری دہلی میں ولادت ہوئی۔ اپنے والد ماجد حضرت سیف الدین قادری سے تعلیم و تربیت پائی اور قرآن مجید حفظ کیا۔ آپ کو بچپن ہی سے حصول علم کا اس قدر ذوق تھا کہ والد کے منع کرنے کے باوجود شب کو کافی رات تک مطالعہ کتب میں مشغول رہتے تھے۔ ۹۹۵ھ میں حج کیلئے تشریف لے گئے وہاں شیخ عبد الوہاب متقی سے اکتساب فیض کیا پھر دہلی واپس آ کر حضرت خواجہ باقی باللہ سے شرف بیعت حاصل کیا۔ صاحب تصانیف کثیرہ ہیں۔ ۲۱ ربیع الاول ۱۰۵۲ھ میں وفات پائی اور مہرولی میں مزار پر انوار ہے۔ تاریخ ولادت ”شیخ اولیاء“ اور تاریخ وفات ”فخر العلماء“ سے نکلتی ہے۔

مکتوب - ۱۱۵

متن این راہ کہ مادرِ صَدِّقِ طَعِ آئیم، بگی ہفت گام ست
دو گام در عالم خلق ست پنج گام در عالمِ اَمْرِ بگام
اول کہ در عالمِ اَمْرِ سیزند تجلی افعال و سید ہد بگام دوم تجلی صفات
و بگام سوم شروع در تجلیات ذاتی می افتد

ترجمہ: یہ راستہ جس کو طے کرنے کے ہم در پے ہیں وہ صرف سات قدم ہے، دو قدم عالم خلق میں ہے اور پانچ قدم عالم امر میں۔ عالم امر میں پہلا قدم رکھنے پر تجلی افعال کا ظہور ہوتا ہے، دوسرے قدم پر تجلی صفات اور تیسرے قدم پر تجلیات ذاتیہ کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز راہ طریقت کا اجمالی تذکرہ فرما رہے ہیں۔ دراصل حق تعالیٰ تک پہنچنے کا راستہ پچاس ہزار سال کی مدت کا ہے جس میں سالک کو ستر ہزار حجابات پھاڑنے پڑتے ہیں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ کَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ اَلْفَ سَنَةٍ اور حدیث قدسی اِنَّ لِلّٰهِ سَبْعِينَ اَلْفَ حِجَابٍ

مِنْ نُورٍ وَظُلْمَةٍ سے مفہوم و معلوم ہوتا ہے اور مشائخ طریقت نے اپنے مریدین کی تسلی و تشفی اور حوصلہ بڑھانے کیلئے راہ سلوک کو سات لطیفوں کے مطابق سات قدم کہا ہے اور ان سات قدموں میں سے ہر قدم میں دس ہزار نورانی و ظلمانی پردے پھاڑنے پڑتے ہیں۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ایک مقام پر رقمطراز ہیں
نزد فقیر یک قدم بہ از ہزار قدم است
ایک اور مقام پر یوں ارشاد فرماتے ہیں:

نزد فقیر یک گام زدن برابر ہزار گام است بطریق دیگر یعنی فقیر کے نزدیک دیگر سلاسل طریقت کی نسبت ایک قدم ہزار قدم کے برابر ہے۔

بینہ نمبر ۱

واضح رہے کہ بعض مشائخ نے اپنے شیخ کامل و مکمل کی دعا و نگاہ سے پچاس ہزار سالہ راستہ ایک سال میں طے کیا ہے بعض نے ایک مہینے میں طے کیا بعض نے ایک ہفتے میں طے کیا ہے بعض نے ایک دن میں اور بعض عارفین نے ایک آہ میں سارا راستہ طے کیا ہے۔

سیر زاہد ہر شبے یک روزہ راہ
سیر عارف ہر دے تا تخت شاہ
منزل عشق بے دُور دراز است ولے
طے شود جادۂ صد سالہ بہ آہے گاہے

اسی مفہوم کو اقبال مرحوم نے یوں ادا کیا ہے

عشق کی اک جست نے طے کر دیا قصہ تمام
اس زمین و آسمان کو بیکراں سمجھا تھا میں

بینہ نمبر ۲

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ ظلمانی حجابات سے مراد غفلت کے پردے ہیں اور نورانی حجابات سے مراد حق تعالیٰ کی عظمت و کبریائی کے حجاب ہیں۔ حجاب کے اٹھنے یا پھاڑنے کا مطلب یہ ہے کہ سالک ہر قدم میں بشری کثافتوں اور قلبی کدورتوں سے دور ہوتا جاتا ہے اور قرب خدا کی منزلوں میں گم ہوتا جاتا ہے۔ اس مقام کو فنا و بقا سے تعبیر کیا جاتا ہے یہاں تک کہ سالک ولایت خاصہ کے مرتبہ پر فائز المرام ہو جاتا ہے
وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ۔ حضرت حافظ شیرازی نے کیا خوب فرمایا:

میان عاشق و معشوق ہیچ حائل نیست
تو خود حجاب خودی حافظا از میاں برنیز

بینہ نمبر ۳

یہ امر متحضر رہے کہ مشائخ نقشبندیہ رضی اللہ عنہم اجمعین سلوک کی ابتداء، عالم امر سے شروع کرواتے ہیں فلہذا الطیفہ قلب کی سیر کے دوران سالک پر تجلی افعال کا ظہور ہوتا ہے جسے تجلیات صفات اضافیہ بھی کہا جاتا ہے، لطیفہ روح کی سیر کے دوران تجلیات صفات ذاتیہ ظاہر ہوتی ہیں، لطیفہ سر کی سیر کے دوران تجلیات شیونیہ جلوہ گر ہوتی ہیں، لطیفہ خفی کی سیر کے دوران تجلیات صفات سلبیہ کا ظہور ہوتا ہے جسے اعتبارات ذاتیہ بھی کہتے ہیں اور لطیفہ اخفی کی سیر کے دوران تجلیات جامع صفات ثبوتیہ و سلبیہ رونما ہوتی ہیں، اسے شان کلی سے بھی موسوم کرتے ہیں۔

بینہ نمبر ۴

اہل طریقت کے نزدیک تجلیات ذاتیہ کا اطلاق دو معنوں پر ہوتا ہے
۱..... تجلی ذاتی بمعنی اعم ۲..... تجلی ذاتی بمعنی اخص

تجلی ذاتی بمعنی اعم

تجلی ذاتی بمعنی اعم سے مراد تجلیات شیونات، تجلیات اعتبارات اور تجلیات ذات ہیں۔ صفات سے صفات ثمانیہ حقیقیہ مراد ہیں جو وجود خارجی رکھتی ہیں مگر زاید بر ذات ہیں جبکہ شیونات و اعتبارات خارجی وجود نہیں رکھتے بلکہ ان کا وجود انتزاعی ہے فلہذا یہ مُنْتَزِعٌ عَنِ الدَّاتِ ہیں۔

تجلی ذاتی بمعنی اخص

تجلی ذاتی بمعنی اخص سے مراد ذاتِ تحت جل سلطانہ ہے جو ہر قسم کے شائبہ تشبیہ سے وراء ہے۔

بینہ نمبر ۵

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ تیسرے قدم پر تجلیات ذاتیہ کا ظہور ہوتا ہے۔ لطیفہء سر میں تجلیات شیونات اور لطیفہء خفی میں تجلیات اعتبارات اور لطیفہء اخفی میں تجلیات ذات جلوہ گر ہوتی ہیں یعنی آپ نے تجلیات ذاتیہ میں شیونات اور اعتبارات کو بھی شامل فرمایا ہے۔

دفتر اول مکتوب ۱۱۶

مکتوب الیہ

حضرت عبدالواحد لاہوری رحمۃ اللہ علیہ



موضوع

قبورِ اولیاء سے حصولِ فیض فنائے قلب پر موقوف ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت ملا عبدالواحد لاہوری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام تین مکتوبات ہیں دفتر اول مکتوب ۱۱۶، ۳۰۷ دفتر دوم مکتوب ۷۰۔ آپ کو بھی حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ نے حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں تربیت حاصل کرنے کیلئے بھیجا تھا۔ آپ کثیر المراقبہ اور کثیر العبادت تھے۔ ایک روز آپ نے خواجہ محمد ہاشم کشمی رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا کہ ”کیا جنت میں نماز ہوگی؟“ انہوں نے جواب دیا ”نہیں کیونکہ جنت دار جزا ہے دار عمل نہیں“۔ اس پر آپ نے ایک آہ کھینچی اور رونے لگے اور کہا ”آہ نماز اور اس بے نیاز کی عبادت کے بغیر کس طرح زندگی گزاریں گے“۔ (زبدۃ المقامات)

مکتوب - ۱۱۶

مَن سَلامَتی قَلبِ موقُوفِ بَرِ نیانِ ماسومی ست از
 قَلبِ بحدیکہ اگر بہِ تَکَلُّفِ یادش دہند بیادِ نیارِ دَبرِین
 تَقْدیرِ خُطورِ ماسومی را مَعنی نَباشَد اینِ حالَتِ مَعْبَرِ بَہائِی قَلبی
 سَت و قَدَمِ اَوَلِ سَتِ دَرِین رَہ و مِشْرِ کَمالاتِ مَراتِبِ
 وِلايَتِ سَت عَلٰی تَفَاوُتِ دَرَجَاتِ اِلَا سَتَعَدادِ ہِمَتِ را
 بَلند دارند و بجز مِی و مویز مِی قِفاعت نَکنند اِنَّ اللّٰہَ
 یُحِبُّ مَعَ الٰی الِہِمَمِ

ترجمہ: قلب کی سلامتی قلب سے ماسوا کے نیان پر موقوف ہے یہاں تک کہ اگر
 تکلف کے ساتھ یاد کرنا چاہیں تو بھی یاد نہ آئیں، اس صورت میں غیر خدا کا گزر بھی
 دل پر نہیں ہوتا۔ پس اس حالت کو فائے قلبی سے تعبیر کرتے ہیں اور اس راہ میں یہ پہلا
 قدم ہے اور اس سے استعداد کے مطابق کمالات و لاپت کے مرتبوں کے درجات کی
 بشارت ملتی ہے پس ہمت کو بلند رکھیں اور اخروٹ و مٹھی پر قفاعت نہ کریں، حق تعالیٰ
 بلند ہمت لوگوں سے محبت کرتا ہے۔

شکر

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سلامتی قلب کا ذکر فرما رہے ہیں جو اغیار کی محبت سے آزاد اور بیزار ہو جانے اور ماسویٰ اللہ کے نسیان پر موقوف ہے جسے فنائے قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے جو قرب خدا تک رسائی کا پہلا زینہ ہے۔ اس کے بعد باطنی استعداد اور سنت و شریعت کی پیروی کے مطابق درجات ولایت حاصل ہوتے ہیں اس لئے سالک کو معمولی اشیاء پر قناعت نہیں کرنا چاہئے بلکہ بلند ہمتی کے ساتھ راہ سلوک کو طے کرنا چاہئے تاکہ ماسویٰ اللہ کی محبت سے نجات اور حریم قدس جل سلطانہ تک شرف باریابی میسر ہو سکے۔ بقول شاعر

ایں سرائے و باغ تو زندانِ تو

خان و مان تو بلائے جانِ تو

جب سالک کو فنائے قلب نصیب ہو جاتی ہے اور وہ خلوت در انجمن کے مرتبہ

پر فائز ہو جاتا ہے اور دست بہ کار و دل بہ یار کے مطابق اس کی کیفیت ہو جاتی ہے تو دنیوی مصروفیات اور کاروبار حیات اس کے لئے باعث نقصان نہیں ہوتے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ اے

واضح ہے اور اس کی کیفیت کچھ یوں ہوتی ہے بقول شاعر

بے غم و درد تو صد حیف ز عمرے کہ گذشت

پیش ازیں کاش گرفتار غمت می بودم

بعد ازیں دست من و دامن دوست

بعد ازیں گوش من و حلقہء یار

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ مکتوب الیہ کو حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے لطیفہ قلب کامل طور پر طے نہ ہونے کی وجہ سے دنیوی کاموں میں مشغول ہونے سے منع فرمایا تھا کہ مبادا رجعت واقع ہو جائے ورنہ جس سالک کا لطیفہ قلب مکمل طور پر طے ہو جاتا ہے، تو بشری صفات اس میں عود نہیں کرتیں۔

بینہ نمبر ۲:

عَزَّوَاللَّوْتُحٰی حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ جب تک صوفی و سالک کو فنائے قلب کلیتاً میسر نہیں ہو جاتی وہ قبور اولیاء سے استفادہ اور استفادہ نہیں کر سکتا۔ اسی مقام پر خواجہ بزرگ حضرت شاہ نقشبند بخاری اویسی قدس سرہ ارشاد فرماتے ہیں

ع تُو تَا کَے گورِ مرداں را پرستی

یہ فرمودہ مبتدی سالکین کے احوال کے مطابق تو درست ہے جنہوں نے ہنوز فنائے قلب حاصل نہیں کی ورنہ جن صوفیاء کو کمال فنائے قلب میسر ہو جاتا ہے وہ قبور اولیاء سے بھی فیض حاصل کرتے ہیں بلکہ اگر مشائخ کرام کی توجہات قدسیہ ان کے شامل حال ہو جائیں تو فہما و گرنہ وہ بالذات عالم قدس سے فیضیاب ہو سکتے ہیں۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

حَضْرَتِ اَیَّازِ مُجْتَمِعِ قَدِیْمِ بَیْخِشِی رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ



موضوعات

مُرید کیلئے اپنے شیخ کی محبت و صحبت حصار کی حیثیت رکھتی ہے
مشائخ کے اپنے مُریدین کو دیگر مشائخ کی
مجالس سے روکنے کی وجوہات



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت ملایا محمد قدیم بدخشی رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام دو مکتوب ہیں دفتر اول مکتوب ۱۱۷..... ۲۱۱۔ آپ حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے قدیم مرید اور ممتاز خلفاء میں سے تھے اور قائم اللیل، صائم النہار، کثیر السکوت والمراقبہ تھے۔ حضرات نقشبندیہ کی بعض خصوصیات آپ کی پیشانی سے ظاہر ہوتی تھیں۔ خوش سیرتی کے ساتھ ساتھ خوبصورت بھی تھے۔ ۱۰۴۶ھ میں حج کی سعادت سے مشرف ہوئے پھر آگرہ میں سکونت اختیار کی اور وہیں انتقال ہوا۔

مکشوب - ۱۱۷

متن چند گاہ قلب تابع حس است پس ناچار ہر چہ از حس
دورست از قلب نیز دورست حدیث مَنْ لَوَّ

يَمْلِكُ عَيْنَهُ فَلَيْسَ الْقَلْبُ عِنْدَهُ اشارہ باین
مرتبہ است و در نہایت کار چونکہ قلب را تبعیتی بحس نامند
دوری از حس در قرب قلبی تاثیر نکند لہذا مشائخ طریقت
مبتدی و متوسط را مفارقت از صحبت شیخ کامل مکمل تجویز
نفرمودہ اند

ترجمہ: ایک مدت تک قلب، حس کے تابع رہتا ہے پس لامحالہ جو کچھ حس سے دور
ہے وہ قلب سے بھی دور ہے۔ حدیث شریف مَنْ لَوَّ يَمْلِكُ عَيْنَهُ فَلَيْسَ
الْقَلْبُ عِنْدَهُ (جس شخص کی آنکھ اس کے اپنے قبضے میں نہیں ہے اس کا دل بھی اس
کے قابو میں نہیں ہے) اس حدیث میں اس مرتبہ کی طرف اشارہ ہے اور نہایت کار
(انتہائے سلوک) میں جب قلب، حس کی تابعداری میں نہیں رہتا تو حس کی دوری
قرب قلب میں اثر انداز نہیں ہوتی۔ لہذا مشائخ طریقت مبتدی اور متوسط کو شیخ کامل
مکمل کی صحبت سے مفارقت تجویز نہیں فرماتے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ جب تک سالک کا قلب، دنیوی تعلقات سے آزاد اور اغیار کی محبتوں سے بیزار نہیں ہو جاتا وہ (قلب) مظاہر جمیلہ اور مناظر حسنہ کے دیکھنے سے متاثر و مغلوب ہو جاتا ہے نتیجتاً سالک ان مظاہر کی رنگینوں اور مناظر کی رعنائیوں میں گم ہو کر گناہ میں مشغول ہو جاتا ہے اسی لئے مبتدی اور متوسط سالکین کو صحبت شیخ کی تلقین و ترغیب دی جاتی ہے کیونکہ شیخ کی صحبت و محبت مریدین کیلئے حصار کی حیثیت رکھتی ہے تاکہ ان کے قلوب ماسوا اللہ کے تعلقات سے چھٹکارا حاصل کر لیں اور ان کے قلب و نظر پر شیخ کی محبت مستولی رہے اور وہ اغیار کی دید و شنید سے محفوظ رہیں بصورت دیگر حسین و جمیل مناظر کی نشلی اداؤں اور سریلی نواؤں سے ان کے قلوب میں اغیار کی محبت گھر کر جاتی ہے اور وہ گناہوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں جیسا کہ حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام مَنْ لَمْ يَمْلِكْ عَيْنَهُ فَلَيْسَ الْقَلْبُ عِنْدَهُ سے عیاں ہے۔ مشائخ نقشبندیہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے نزدیک اسی کو نظر بر قدم کی اصطلاح سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا يَا اَنَسُ اجْعَلْ بَصَرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ یعنی اے انس! اپنی نگاہ کو جائے سجدہ پر رکھا کرو۔

حضرت شیخ ابو بکر شبلی قدس سرہ العزیز آیہ کریمہ قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَخْضُوْنَ مِنْ اَبْصَارِهِمْ کی تفسیر کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں اَبْصَارُ الرُّؤُوسِ عَنِ الْمَحَارِمِ وَ اَبْصَارُ الْقُلُوْبِ عَمَّا سِوَا اللّٰهِ (یعنی چشم ہائے ظاہری کو حرام چیزوں سے بچائیں اور چشم باطن کو ماسوا اللہ سے بچائیں)۔ یعنی مومن حرص انگیز اشیاء سے نگاہیں

پھیر لیں اور مشاہدہ حق کے سوا کسی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھیں۔
قدوة الکاملین حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں
کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں مجھے نصیحت فرمائی اِحْبِسْ حَوَاسَكَ
یعنی اغیار کی طرف سے حواس بند کر لو۔

حضرت مولانا روم مست بادۂ قیوم رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا
چشم بند و لب بہ بند و گوش بند
گر نہ بنی سر حق بر من نهند

البتہ منتہی سالک و عارف دنیا و مافیہا سے اعراض اور حق میں انہماک، غیر سے
نسیان اور یار کا عرفان، کثرت سے بیزاری اور وحدت میں گرفتاری، فانی سے فراق اور
باقی سے وصال ہونے کی بنا پر مظاہر جمیلہ سے مغلوب نہیں ہوتا یہی وجہ ہے کہ وہ ماحول
سے متاثر نہیں ہوتا بلکہ ابوالوقت ہونے کی وجہ سے ماحول کو متاثر کر دیتا ہے۔ اسی لئے
مریدین کو اپنے شیخ کی حرکات و سکنات پر اعتراض کرنے سے گریز کرنا لازم ہے۔

بیلنہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ سالک کو ایسے شیخ کامل مکمل کے دست حق پرست پر شرف بیعت
حاصل کرنا چاہئے جس کی معیت بدنی اور صحبت جسمانی بآسانی میسر ہو سکے تاکہ وہ
امراض باطنیہ کا علاج کروا سکے اور اس کے فیوض و برکات سے مستفیض ہو سکے۔

بیلنہ نمبر ۲:

یہ امر ذہن نشین رہے کہ مشائخ طریقت کے اپنے مریدین کو دوسرے مشائخ
کی مجالس سے روکنے کی چند وجوہات ہو سکتی ہیں۔

بینہ نمبر ۴:

یہ امر متحضر ہے کہ جب سالک فنا فی الشیخ، فنا فی الرسول، فنا فی اللہ اور بقا باللہ طریقت کے ان چاروں مراحل طے کر لیتا ہے تو ایسے منتہی عارف کو اگر شیخ کی ظاہری صحبت میسر نہ بھی ہو سکے تو پھر بھی شیخ کی توجہات قدسیہ کی بدولت اس میں اس قدر روحانی استعداد پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ عالم قدس سے براہ راست فیض حاصل کر سکتا ہے۔

بینہ نمبر ۵:

یہ بھی یاد رہے کہ کسی سالک کو اپنے شیخ کامل کی صحبت ظاہری کسی وجہ سے اگر میسر نہ ہو سکے تو اسے اپنے شیخ کے ساتھ روحانی رابطہ اور قلبی معیت ضرور رکھنا چاہیے جسے تصور شیخ کہا جاتا ہے تاکہ اسے مَا لَا يَذَرُكَ كَلَّةٌ لَا يُتْرَكُ كَلَّةٌ کے مصداق باطنی ارتقاء نصیب ہوتا رہے کیونکہ مبتدی اور متوسط سالکین کے عالم قدس کے ساتھ عدم مناسبت کی وجہ سے وہ براہ راست فیض حاصل نہیں کر سکتے اور حصول فیض میں تصور شیخ، رابطہ اور برزخ کا کام دیتا ہے کیونکہ فائدہ کے اعتبار سے تصور شیخ، ذکر سے بھی بہتر ہے۔ قطب الارشاد حضرت خواجہ عبید اللہ احرار قدس سرہ العزیز نے کیا خوب فرمایا

سایہ رہبر یہ از ذکر حق

دفتر اول مکتوب ۱۱۸

مکتوب الیہ

حضرت مولانا فاضل محمد علی بدخسی رحمہ اللہ



موضوع

اہل اللہ کی شان میں زبانِ درازی اور گستاخی
دونوں جہاں میں خسائے کا باعث ہیں



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت ملا قاسم علی بدخشی رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے لیکن حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ کی خدمت میں جو مکتوب تحریر فرمائے ہیں ان میں سے مکتوب ۱۱.....۱۴ میں آپ سے متعلق تحریر فرمایا ہے۔ چونکہ آپ بھی ان بزرگوں میں سے ہیں جن کو حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ نے حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ کیا تھا چنانچہ آپ سالہا سال حضرت امام ربانی علیہ الرحمہ کی خدمت میں رہ کر دریائے معرفت سے گوہر مقصود حاصل کرتے رہے۔

مکتوب - ۱۱۸

مَنْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ
وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا خواجه عبد اللہ انصاری می
فرماید الہی ہر کر خواہی بر اندازی با مادر اندازی بیت
ترسم آنقوم کہ بر درویشان میخند
بر سر کار خرابات کنند ایمان را

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا جو شخص اچھا عمل کرتا ہے وہ اپنے لئے ہی کرتا ہے اور جو کوئی برا کام کرتا ہے اس کی برائی بھی اسی پر ہے۔ خواجه عبد اللہ انصاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بار الہا جس کو تو ذلیل کرنا چاہتا ہے وہ ہمیں طعن و تشنیع دینے میں پڑ جاتا ہے طعن کیوں کرتے ہو ان پر جو پیئے ہیں تلچھٹ میکدے پر کہیں ایمان نہ کھو بیٹھو تم

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اہل اللہ کی شان میں دریدہ دہنی و زبان درازی و گستاخی اور طعن و تشنیع کرنے والوں کی مذمت فرما رہے

ہیں جو تیرہ بختی اور حرام نصیبی کی علامت اور دینی مضرتوں اور دنیوی ذلتوں کا باعث ہوتی ہے۔ چنانچہ ملا عصام سمرقندی ایک صاحب علم و جاہ و منزلت شخص تھا جو امام العارفین حضرت خواجہ عبید اللہ احرار قدس سرہ العزیز کے ساتھ باطنی عداوت رکھتا تھا اور بادشاہ مملکت کے سامنے آپکی عیب جوئی کیا کرتا تھا۔ شامت اعمال کی بنا پر اس کا ذہنی توازن خراب ہو گیا بالآخر اسی حالت دیوانگی اور پاگل پن میں ہرات میں مر گیا۔

الْعِيَادُ بِاللّٰهِ سُبْحَانَهُ

بلینہ نمبر ۱

واضح رہے کہ عارفین تکمیلی مراتب اور نزولی مدارج میں بظاہر علمۃ الناس کی مانند ہوتے ہیں مگر باطن باخدا اور فرشتہ صفت ہوتے ہیں بلکہ ملائکہ پر بھی فضیلت رکھتے ہیں جیسا کہ آیہ کریمہ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ سے مفہوم ہوتا ہے۔ بنا بریں ان کا ادب و احترام ہمیشہ ملحوظ خاطر رکھنا چاہئے، بزرگان دین کا مقولہ ہے مَنْ رَأَى ظَاهِرَهُ خَابَ وَخَسِرَ وَمَنْ رَأَى بَاطِنَهُوْا فَلَاحَ وَنَجَى یعنی جس نے صوفیائے کرام کے محض ظاہر کو دیکھا خائب و خاسر ہو گیا اور جس نے ان کے باطن کو بھی پیش نظر رکھا وہ فلاح و نجات پا گیا۔

لیکن چونکہ اہل اللہ کو پہچاننا ہر کس و نا کس کے بس کا روگ نہیں اور

ولی را ولی می شناسد

کے مصداق کوئی صاحب نظر ہی نہیں پہچان سکتا ہے فلہذا ہر حال میں ہمیشہ ان کا نیاز مند ہی رہنا چاہئے۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا اَيَّاهَا

بینہ نمبر ۲:

یہ امر ذہن نشین رہے کہ اولیائے محفوظین ہی ملائکہ سے افضل ہیں، عامۃ المسلمین کو یہ مرتبہ حاصل نہیں جیسا کہ ارشادات نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ المؤمن اَکْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْ بَعْضِ مَلَائِكَتِهِ^۱ سے اور عَنْ أَنَسٍ الْمُؤْمِنُ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْ مَلَائِكَتِهِ الْمُقَرَّبِينَ^۲ سے عیاں ہے۔ نیز کتب عقائد میں ہے
عَامَّةُ الْبَشَرِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الْمَلَائِكَةِ یعنی عام بشر (اولیائے کرام) عام فرشتوں سے افضل ہیں۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ

پہلے نمبر ۳۱:

یہ امر بھی متحضر رہے کہ عقائد اسلامیہ کی دو قسمیں ہیں

.....۱ عقائد قطعيه ۲..... عقائد مظنيه

مسئلہ تفضیل عقائد ظہریہ میں سے ہے۔ اس لئے اس کے لئے دلائل ظہریہ ہی کافی ہیں، عقائد قطعیہ کی چنداں حاجت نہیں۔

دفتر اول مکتوب ۱۱۹

مکتوب الیہ

حضرت مہر محمد نجارؒ بخشتی رحمہ اللہ



موضوعات

دیوانگی طریقت کا جزو اہم ہے
سالیکن کو خلافت مقیدہ دینے کی وجوہات



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت میر محمد نعمان بدخشی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ مکتوبات شریفہ میں آپ کے نام غالباً سب سے زیادہ (۳۳) مکتوبات ہیں یعنی دفتر اول مکتوب ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۳، ۱۲۴، ۲۰۹، ۲۰۴، ۱۷۳، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۰، ۲۳۸، ۲۳۱، ۲۳۸، ۲۳۶، ۲۵۷، ۲۶۱، ۲۸۱، ۳۱۲، دفتر دوم مکتوب ۴، ۹۲، ۹۹، دفتر سوم مکتوب ۱، ۴، ۵، ۹، ۱۰، ۱۲، ۱۵، ۱۸، ۱۹، ۲۱، ۲۶، ۳۰، ۳۶، ۴۹، ۱۰۲۔ خواجہ میر محمد نعمان بن سید شمس الدین یحییٰ بدخشی معروف بہ میر بزرگ کی ولادت ۹۷۷ھ سمرقند میں ہوئی۔ تاریخ ولادت شیخ جنید سے نکلتی ہے۔ علوم ظاہری کی تکمیل سے فارغ ہو کر حضرت امیر عبد اللہ عشق رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بلخ حاضر ہوئے اور انہی کے اشارے پر ہندوستان آئے اور حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ سے شرف بیعت حاصل کیا پھر حضرت خواجہ کے ارشاد پر حضرت امام ربانی کی خدمت میں ایک عرصہ گزارا۔ ۱۰۱۸ھ میں حضرت امام ربانی نے آپ کو اجازت نامہ عطا فرما کر برہان پور روانہ کر دیا۔ ۱۸ صفر ۱۰۵۸ھ کو اکبر آباد میں وفات پائی۔

مکتوب - ۱۱۹

متن این راہ دیوانگی می طلبد در خبر آمدہ است لَنْ يُؤْمِنَ
أَحَدُكُمْ حَتَّى يُقَالَ إِنَّهُ مَجْنُونٌ و چون
جنون آمد از تدبیر زن و فرزند فارغ گشت و از اندیشہ کذا
و کذا جمعیت میسر شد

ترجمہ: یہ راستہ دیوانگی چاہتا ہے حدیث شریف میں وارد ہے تم میں سے کوئی شخص
اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک لوگ اس کو مجنون نہ کہنے لگیں اور جب دیوانہ
پن آ گیا تو بیوی بچوں کی تدبیر سے فارغ ہو گیا اور ”ایسا ہوگا ویسا ہوگا“ کے اندیشہ
سے جمعیت میسر ہو گئی۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز جنون کا تذکرہ فرما
رہے ہیں درحقیقت جنون اور دیوانگی کو شریعت و طریقت میں ایک خاص مقام حاصل
ہے جس کے بغیر اعمال شرعیہ اور مجالس دینیہ نتیجہ خیز ثابت نہیں ہوتیں اجر و ثواب تو
ملتا ہے مگر وصل یا نصیب نہیں ہوتا۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز طریقت میں جنون کی اہمیت کے متعلق یوں

رقطر از ہیں: دریں راہ اندکی جنون ہم درکار است یعنی اس راہ طریقت میں تھوڑا سا جنون بھی مطلوب ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنون کی فضیلت بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا

لَنْ يُؤْمِنَ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُقَالَ إِنَّهُ مَجْنُونٌ یعنی تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک اسے دیوانہ نہ کہا جائے۔ ۱۔

ایک روایت میں یوں ہے: أَكْثَرُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ حَتَّى يَقُولُوا مَجْنُونٌ یعنی اللہ کا ذکر کثرت سے کیا کرو یہاں تک کہ لوگ تمہیں مجنون کہیں۔ ۲۔

کسی شاعر نے اس مفہوم کو یوں بیان کیا ہے

چلو اچھا ہوا کام آگئی دیوانگی اپنی

وگر نہ ہم زمانے بھر کو سمجھانے کہاں جاتے

تمہارا نام لینے سے ہی دنیا جان جاتی ہے

نہ ہوتی آپ سے نسبت تو پہچانے کہاں جاتے

اہل جنوں اپنی اس دیوانگی پر ناز و فرحت محسوس کرتے ہیں۔ دراصل یہ دیوانگی نہیں بلکہ فرزا نگی ہے بقول شاعر

میری دیوانگی عقل و خرد سے لاکھ اچھی ہے

کہ دنیا کی زباں مجھ کو ترا دیوانہ کہتی ہے

مجنون اور دیوانہ شخص مصلحت اندیش اور مفاد خویش نہیں ہوتا بلکہ وہ نتائج کی پروا کئے بغیر رضائے محبوب کی خاطر جان عزیز کو بھی داؤ پر لگا دیتا ہے۔ اس سرفروشی اور

جان سپاری کی تاریخ اسلام میں متعدد مثالیں موجود ہیں چنانچہ غزوہ احد کے موقع پر حضرت عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یوں دعا مانگی تھی

الہی میرے مقابلہ میں ایسا کافر بھیج جو بڑا طاقتور، تنومند اور فن حرب و ضرب کا ماہر ہو۔ میں تیری رضا کی خاطر اس سے جہاد کروں اور وہ مجھ سے لڑے بالآخر وہ مجھے قتل کر کے میری ناک اور میرے کان کاٹ دے اور جب میں کل قیامت کے روز اس حالت میں تیری بارگاہ ربوبیت میں حاضر ہوں تو تو فرمائے یا عَبْدِی فینحَ جُدِّعْ أَنْفُکَ وَأَذُنُکَ یعنی اے میرے بندے کسی جرم کی پاداش میں تیری ناک اور کان کاٹے گئے تو میں جو باعرض کروں فینکَ وَفِی رَسْمِکَ یعنی تیری رضا اور تیرے محبوب (صلی اللہ علیہ وسلم) کے عشق کے جرم میں میرے ساتھ ایسا ہوا ہے۔ یہ سن کر جواباً تو فرمائے اے میرے بندے! تو سچ کہہ رہا ہے۔

بلیغہ:

واضح رہے کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے نگاہ کشف سے بھانپ لیا تھا کہ مکتوب الیہ میں جنون اور دیوانگی ہے جو دنیوی معاملات و تعلقات کے خس و خاشاک کے نیچے دبی ہوئی ہے۔ یہ خواہ بے رنگ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ العزیز کے فیوض و برکات اور آپ کی توجہات قدسیہ کی بدولت پیدا ہوئی تھی جسے آپ مکتوب الیہ کے اندر اجاگر کرنا چاہتے تھے اسی لئے مکتوب الیہ کو دنیوی تعلقات کو ختم کر کے اپنی صحبت و معیت اختیار کرنے کی تلقین فرما رہے ہیں۔

متن بالجملہ علاج این تفرقہ صحبت ارباب جمعیت مکرراً
وموکلداً نوشتہ شدہ است

ترجمہ: مختصر یہ ہے کہ اس تفرقہ کا علاج ارباب جمعیت کی صحبت ہے اور یہ بات بار بار تاکید لکھی گئی ہے۔

شکر

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ سالکین طریقت کے لئے شیخ کامل کی صحبت لازم و ضروری ہے خواہ انہوں نے عالم امر کے لطائف بھی طے کر لئے ہوں کیونکہ اس قسم کے سالکین کیلئے دنیوی مصروفیات میں انہماک، رجعتِ قہقہری کا باعث ہو سکتا ہے جبکہ اولیائے کاملین جنہیں تزکیہء نفس حاصل ہو جائے ان کے لئے دنیوی تعلقات نقصان دہ نہیں ہوتے کیونکہ وہ باہمہ ہو کر بھی بے ہمہ ہوتے ہیں اسی کو خلوت در انجمن کی اصطلاح سے تعبیر کیا جاتا ہے بنا بریں مبتدی اور متوسط سالکین کو انتہی عارفین پر قیاس نہیں کرنا چاہئے۔ بقول شاعر

کارِ پا کاں را قیاس از خود مگیر
گرچہ باشد در نوشتن شیر و شیر

دراصل حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز مکتوب الیہ کو یہ سمجھانا چاہتے ہیں کہ اگرچہ آپ شیخ المشائخ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ العزیز سے خلافت یافتہ ہیں مگر آپ کی خلافت مقیدہ ہے اس لئے اپنے آپ کو کامل نہ سمجھیں بلکہ ہماری صحبت و توجہات قدسیہ میں رہ کر تزکیہء نفس کی دولت سے سرفراز ہوں۔

اہل طریقت نے خلافت کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں

۱..... خلافت مقیدہ ۲..... خلافت مطلقہ

خلافت مقیدہ

خلافت مقیدہ اس سالک کو شیخ کامل کی طرف سے عطا ہوتی ہے جس کا ابھی تک تزکیہء نفس کامل طور پر نہ ہوا ہو بلکہ اس کے بعض لطائف فنا پذیر ہوں۔

خلافتِ مطلقہ

خلافتِ مطلقہ اس عارفِ کامل کو اپنے شیخِ کامل و مکمل کی طرف سے نصیب ہوتی ہے جو لطائف کی فنا اور تزکیہٴ نفس کے بعد نفسانی خباثتوں اور شیطانی شرارتوں سے محفوظ ہو جائے۔

سالکین کو خلافتِ مقیدہ دینے کی وجوہات

اولیائے کاملین کا یہ معمول رہا ہے کہ وہ اپنے ناقص مریدوں کو بھی خلافت سے نوازتے رہے ہیں جس کی چند وجوہات ہو سکتی ہیں۔

..... شیخِ کامل نگاہِ بصیرت اور نظرِ کشف سے جان لیتے ہیں کہ میرے فلاں مرید میں کامل بننے کی بالقوہ استعداد موجود ہے۔ ہو سکتا ہے زندگی وفانہ کرے لہذا میں ابھی اسے خلافت دے کر فارغ ہو جاؤں۔

..... شیخِ کامل اپنے ناقص مرید کو خلافت اس لئے دے دیا کرتے ہیں تاکہ وہ حلقہٴ ذکر قائم کر کے مراقبات کرائے، لوگوں کو راہِ سلوک طے کرائے اور ان کی تربیت کرے یوں دوسروں کی تربیت کے ضمن میں اس کی اپنی بھی ساتھ ساتھ تربیت ہوتی رہتی ہے۔

بیینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ عالمِ امر اور عالمِ خلق کے لطائف طے ہو جانے کے بعد بھی نفسانی حملوں اور شیطانی تسلطوں کا خدشہ بدستور رہتا ہے تا وقتیکہ سالک کی بشری کدورتیں معدوم نہ ہو جائیں اور وہ تزکیہٴ نفس کی دولتِ قصویٰ سے سرفراز نہ ہو جائے۔ اس لئے خلیفہٴ مقید کو اپنے شیخِ کامل کے ساتھ مسلسل رابطہ رکھنا چاہئے تاکہ اس کی توجہات قدسیہ کی بدولت وہ تکمیلی مراتب طے کر سکے۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا اَيَّاهَا

بیلہ نمبر ۲

واضح رہے کہ خلیفہ مطلق ہی اپنے شیخ کے سجادہ کا وارث، اس کے جملہ تبرکات کا مستحق، قائم مقام اور جانشین ہوتا ہے اور مریدوں کو اپنے نام کا شجرہ دیتا ہے..... جبکہ خلیفہ مقید بطریق سفارت اور برسبیل نیابت لوگوں سے اپنے ہاتھ پر بیعت لیتا اور انہیں اپنے شیخ کا مرید بناتا ہے اور اپنے شیخ کے نام کا شجرہ دیتا ہے۔ اسے اپنے نام کا شجرہ دینے کی اجازت نہیں ہوتی۔

اس ضمن میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا ارشاد گرامی ملاحظہ ہو

گاہ باشد کہ کاملے، ناقصے را اجازتِ تعلیمِ طریقت می کند و در ضمنِ اجتماعِ مریدانِ آن ناقصِ کارِ آن ناقصِ باتمام می رسد حضرت خواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ مولانا یعقوب چرخ علیہ الرحمہ را پیش از وصول بدرجۂ کمال اجازتِ تعلیمِ طریقت فرمودہ بودند و گفتہ بودند کہ امے یعقوب آنچه از من بتو رسیدہ است بمردم برسان و کارِ مولانا بعد از ان در خدمتِ خواجہ علاؤ الدین عطار قدس سرہ، سرانجام یافت لہذا خدمتِ مولانا عبدالرحمن جامی رحمۃ اللہ علیہ در نفحاتِ مولانا را اول از مریدانِ خواجہ علاؤ الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ می شمرد ثانیاً بخواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ نسبت می کند یعنی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی شیخ کامل، کسی ناقص مرید کو تعلیمِ طریقت کی اجازت دے دیتا ہے اور اس ناقص شخص کے مریدین کے اجتماع کے ضمن میں اس ناقص کا کام بھی تکمیل کو پہنچ جاتا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے مولانا یعقوب چرخ علیہ الرحمہ کو درجہ کمال تک پہنچنے سے پیشتر ہی

تعلیم طریقت کی اجازت عطا فرمادی تھی اور فرمایا تھا کہ ”اے یعقوب جو کچھ تجھے مجھ سے پہنچا ہے اسے لوگوں تک پہنچاؤ“ حالانکہ مولانا موصوف کا کام اس کے بعد خواجہ علاؤ الدین عطار قدس سرہ کی خدمت میں سرانجام تک پہنچا۔ اسی لئے مولانا عبدالرحمن جامی رحمۃ اللہ علیہ نے نفعات میں مولانا موصوف کو پہلے خواجہ علاؤ الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ کے مریدوں میں شمار کیا ہے پھر خواجہ نقشبند قدس سرہ کی طرف ان کی نسبت کرتے ہیں۔^۱

دفتر اول مکتوب ۱۲۰

مکتوب الیہ

حضرت مہذب محمد بن عمار بن بخاری رحمہ اللہ



موضوعات

ارباب جمعیت ہمہ وقت حق تعالیٰ
کے ساتھ حاضر باش رہتے ہیں
خطا کی اقسام - تابعین میں سے کون افضل ہیں



مکتوب - ۱۲۰

متن فرصت سیر است در صرف آن در اہم مہام
ضروریست و آن صحبت از باب جمعیت است
لَا تَعْدِلْ بِالصُّحْبَةِ شَيْئًا

ترجمہ: فرصت بہت کم ہے، اس کو اعلیٰ ترین مقاصد میں صرف کرنا ضروری ہے،
اور وہ (اعلیٰ مقصد) ار باب جمعیت کی صحبت ہے، کیونکہ صحبت کے برابر کوئی چیز نہیں
ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ار باب جمعیت کی
صحبت و ملازمت کی تلقین فرما رہے ہیں۔ در حقیقت ار باب جمعیت ان اہل اللہ کو کہا
جاتا ہے جنہیں ہمہ وقت حق تعالیٰ کے ساتھ حاضر باش رہنے کی بدولت اطمینان قلب
نصیب ہوتا ہے۔ اس قسم کے مخلصین اور ار باب جمعیت کی خدمت و صحبت، سالکین
کیلئے کبریت احمر کی حیثیت رکھتی ہے۔ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت ہی کی
برکت تھی کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین بعد از انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات تمام
انسانوں پر فضیلت و برتری رکھتے ہیں۔ علامہ اقبال مرحوم نے کیا خوب کہا

صحبت روشنداں یکدم دو دم

ایں دو دم سرمایہ بود و عدم

اور جو لوگ قلبی اور ذہنی طور پر منتشر اور پراگندہ خیالات ہوتے ہیں اور شب و روز ذاتی مفادات اور دنیوی اغراض کیلئے مارے مارے پھرتے ہیں ان کی مجلس و صحبت مارِ بد سے بھی بدتر ہے کیونکہ سانپ تو صرف جان لیوا ہے جبکہ اہل دنیا کی صحبت جان اور ایمان دونوں کیلئے نقصان دہ ہے۔ عارف رومی قدس سرہ العزیز نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا ہے ۔

دور شو از اختلاط یار بد
یار بد بدتر بود از مار بد
مار بد تنہا بر جان می زند
یار بد بر جان و بر ایمان زند

بیتنہ:

واضح رہے کہ جو علماء تصفیہ قلب اور تزکیہ نفس کی دولت سے محروم ہیں اور نہ ہی اس کے حصول کیلئے سرگرم ہیں وہ بھی ارباب جمعیت میں سے نہیں ہیں کیونکہ کتب بنی اور ورق گردانی سے علم و حکمت تو حاصل ہو جاتی ہے مگر اطمینان قلب اور تزکیہ نفس نصیب نہیں ہوتے، اس لئے علماء کو اس نعمت عظمیٰ کے حصول کی خاطر کسی صاحب تزکیہ نفس کا نیاز مند ہونا پڑتا ہے۔ اقبال مرحوم کہتے ہیں

دیں مجو اندر کتب اے بے خبر
علم و حکمت از کتب، دین از نظر

عارف رومی فرماتے ہیں ۔

صد کتاب و صد ورق در نار کن
روئے دل را جانب دلدار کن

مَنْ فَلَا جَرَمَ صَارَ خَطَاءُ مُعَاوِيَةَ خَيْرًا
 مِنْ صَوَابِهِمَا بِرَكَّةِ الصُّحْبَةِ وَسَهْوِ
 عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَفْضَلَ مِنْ صَحْوِهِمَا لِمَا
 أَنَّ إِيْمَانَ هَؤُلَاءِ الْكُبَرَاءِ صَارَ بِالصُّحْبَةِ
 شُهُودِيًّا بِرُؤْيَا رَسُوْلٍ وَحُضُوْرٍ الْمَلِكِ
 وَشُهُودِ الْوَحْيِ وَمُعَايِنَةِ الْمُعْجَزَاتِ... وَلَوْ
 عَلِمَ وَنَسِيَ فَضِيلَةَ الصُّحْبَةِ بِهَذِهِ الْخَاصِيَّةِ
 لَمْ يَمْنَعْهُ مَا نَعُ مِنْ الصُّحْبَةِ وَمَا أَثَرَ شَيْئًا
 مِنَ الْأَشْيَاءِ عَلَى هَذِهِ الْفَضِيلَةِ

ترجمہ: یہی وجہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خطا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت ہی کی برکت سے ان دونوں کے صواب سے بہتر ہے اور حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کا سہو، ان دونوں کے صحو سے افضل ہے کیونکہ ان بزرگوں کا ایمان، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف زیارت، فرشتہ کی حاضری اور وحی کے مشاہدہ کرنے اور معجزات کے دیکھنے کی وجہ سے شہودی ہو چکا تھا..... اور اگر حضرت اولیس قرنی رضی اللہ عنہ کو معلوم ہو جاتا کہ صحبت کی فضیلت میں یہ خاصیت ہے تو انہیں آپ کی صحبت سے کوئی چیز مانع نہ ہوتی اور وہ اس فضیلت پر کسی چیز کو ترجیح نہ دیتے۔

شکر

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے مقام و عظمت اور مرتبہ و منزلت کو بیان فرما رہے ہیں جو انہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و زیارت کی بدولت میسر ہوئی تھی نیز معجزات کی رویت، ملائکہ کی زیارت اور نزول وحی کے مشاہدات کی بنا پر انکا ایمان، غیبی نہیں بلکہ شہودی تھا۔ کسی شاعر نے اس مفہوم کو یوں بیان کیا ہے

صحابہ وہ کہ جن کی ہر صبح، صبح عید ہوتی تھی
نبی کا قرب حاصل تھا نبی کی دید ہوتی تھی
ملا تھا حق سے یہ مرتبہ عجیب ان کو
محمد کی امامت میں نمازیں تھیں نصیب ان کو

یہی وجہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خطا اور حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کا سہو، خیر التابین حضرت سیدنا اولیس قرنی رضی اللہ عنہ کے صواب و درستگی سے فضیلت رکھتا ہے۔ اگر حضرت اولیس قرنی رضی اللہ عنہ کو صحبت نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات کی تاثیرات و خاصیات معلوم ہو جاتیں تو وہ ہر امر خیر پر صحبت نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت کو فضیلت و ترجیح دیتے۔

بیلینہ؛

واضح رہے کہ امیر المسلمین حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ مجتہد تھے جیسا کہ حدیث میں ہے اور مجتہد سے درست و خطا دونوں صادر ہو سکتے ہیں۔ خطا کی دو قسمیں ہیں
۱..... خطائے عنادی
۲..... خطائے اجتہادی

خطائے عنادی

اس کی بنیاد تحقیق حق پر نہیں ہوتی بلکہ عناد اور اتباع ہوئے نفس پر اس کی اساس

ہوتی ہے جس کا مقصد فتنہ و تخریب ہوتا ہے اور یہ مجتہد کی شان کے لائق نہیں۔

خطائے اجتہادی

اس کی بنیاد تحقیق حق پر ہوتی ہے اس لئے اس پر مجتہد سے عند اللہ اصلاً مؤاخذہ بھی نہیں ہوتا کیونکہ یہ خطا مبنی براخلاص اور فساد نیت کے شائبہ سے پاک ہوتی ہے۔

علمائے کرام نے احکام دنیویہ کے اعتبار سے خطائے اجتہادی کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں

۱..... خطائے مقرر ۲..... خطائے منکر

خطائے مقرر

یہ وہ خطائے اجتہادی ہے کہ جس سے دین میں کوئی فتنہ پیدا نہیں ہوتا اس لئے اس میں مجتہد پر نہ انکار ہوگا اور نہ ہی اس کی تذلیل و تفسیق کی جائے گی جیسا کہ عند الاحناف مقتدی کا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا خطائے مقرر ہے۔

خطائے منکر

یہ وہ خطائے اجتہادی ہے کہ جس کے صاحب پر انکار کیا جائے گا کیونکہ اس کی یہ خطا باعث فتنہ ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اختلاف اسی قسم کی خطا کا تھا اور فیصلہ وہی ہے جو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ مولیٰ علی رضی اللہ عنہ کی حق کیلئے تصویب اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی مغفرت۔ ۱۔

واضح رہے کہ یہاں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خطا کو خطائے منکر کہا گیا ہے مگر حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ان کے متعلق خطائے منکر کہنا بھی پسند نہیں فرماتے چنانچہ آپ رقمطراز ہیں حضرت مولانا عبدالرحمن الجاسمی کہ خطاء منکر

گفتہ است نیز زیادہ کردہ است بر خطا ہرچہ زیادت کنند خطا است
یعنی حضرت مولانا عبد الرحمن جامی رحمۃ اللہ علیہ نے جو خطا منکر کہا ہے انہوں نے بھی
زیادتی کی ہے۔ ”خطا“ پر جو زیادتی کرتے ہیں وہ بھی خطا ہے۔^۱

یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خطا کو خطائے منکر کہنے سے اجتناب کرنا
چاہئے بس اتنا ہی کہنا کافی ہے کہ ان سے خطائے اجتہادی سرزد ہوئی وَاللّٰهُ وَمَا سُوْلُهُ
أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

تابعین میں سے افضل کون ہیں؟

منظہر کمالات خفی و جلی حضرت شاہ غلام علی دہلوی مجددی قدس سرہ العزیز صحابہ کرام
رضی اللہ عنہم اجمعین کے بعد ”تابعین عظام میں سب سے افضل کون بزرگ ہیں؟“ کے
متعلق ارشاد فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

بعض حضرات نے نسب اور عبادت کے باعث امام العارفین حضرت امام زین
العابدین رضی اللہ عنہ کو سب سے افضل قرار دیا ہے..... بعض نے فقرو زہد، ترک و تجرید
اور محبت نبوی (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات) کے باعث حضرت خواجہ اولیس قرنی
قدس سرہ العزیز کو افضل بتایا ہے..... بعض حضرات ترویج شریعت اور تجدید ملت کے
باعث حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کو افضل کہتے ہیں..... اور بعض نے اشاعت
شریعت اور اجرائے طرق طریقت کی بدولت حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ کو
تابعین میں بہتر جانا ہے۔^۲

محدث کبیر حضرت علامہ ملا علی قاری احراری قدس سرہ العزیز تفضیل تابعین کے
متعلق رقمطراز ہیں کہ شیخ الاسلام محمد بن حنیف شیرازی رحمۃ اللہ علیہ افضلیت تابعین میں
اختلاف بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ کے نزدیک حضرت سعید بن المسیب

رضی اللہ عنہ سب سے افضل تابعی ہیں، اہل بصرہ کے ہاں حضرت امام حسن بصری رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں، جبکہ اہل کوفہ کے مسلک کے مطابق حضرت خواجہ اولیس قرنی رضی اللہ عنہ کا درجہ سب سے مقدم ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات اِنَّ خَيْرَ التَّابِعِيْنَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ اُوَيْسٌ سَ عِیَاں ہِے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں خیر التابعین حضرت خواجہ اولیس قرنی رضی اللہ عنہ اور امیر المؤمنین حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا اجمالی تعارف بیان کر دیا جائے۔ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ

حضرت سیدنا اولیس قرنی رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف

آپ کا اسم گرامی اولیس، والد کا نام عامر، والدہ کا نام بدار تھا۔ کنیت ابو عمرو اور قبیلہ اولیس میں سے ہونے کی وجہ سے ابو عمرو اولیسی کے اسم سے موسوم تھے۔ قرن، یمن کے ایک محلہ کا نام ہے اسکی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جب سب سے پہلے محلہ قرن کی بنیاد کھود کر ستون قائم کیا گیا تو زمین کے نیچے سے گائے کا سینگ نمودار ہوا چونکہ لغت عرب میں سینگ کو قرن کہا جاتا ہے اس لئے اس محلہ کا نام ہی قرن مشہور ہو گیا اور حضرت خولجہ بھی اس محلہ کے باسی ہونے کی وجہ سے قرنی معروف ہوئے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گا ہے گا ہے وفور شوق میں اپنے پیرا ہن مبارک کے بند کھول کر سینہ مبارک یمن کی طرف کر کے ارشاد فرماتے وَاشْوَ قَاهُ اِلٰی لِقَاءِ اِخْوَانِیْ یعنی مجھے اپنے بھائیوں کے ساتھ ملاقات کا شوق ہے نیز ارشاد فرماتے اِنِّیْ لَا جِدُّ نَفْسِ الرَّجْمٰنِ مِنْ قِبَلِ الْمِیْمَنِ یعنی مجھے یمن کی طرف سے رجم کی خوشبو آتی ہے۔ کسی شاعر نے اس مفہوم کو یوں بیان کیا ہے ۔

ہوئے جاں می آید از سوئے یمن

از دم جاں پرور ولس قرن

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی علامات بتاتے ہوئے بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو ان سے ملاقات کرے تو **فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ**۔ یعنی ان سے اپنے لئے بخشش کی دعا کرائے۔

نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ میری امت کے لئے قیامت کے روز قبیلہ ربیعہ اور قبیلہ مضر کی بھیڑ بکریوں کی تعداد کے برابر لوگوں کی شفاعت کریں گے۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز معارف لدنیہ میں رقمراز ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ مندابدال پر فائز تھے۔

قدوة الکاملین حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں کہ آپ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے مگر زیارت سے مشرف نہ ہو سکے۔ غلبہء حال اور والدہ ماجدہ کی خدمت میں حاضر باشی سد راہ رہی، جنگ صفین میں حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف سے لڑتے ہوئے شہید ہو گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ عَاشَ حَمِیدًا اَوْ مَاتَ شَہِیدًا

ملک یمن کے شہر زبید میں باہر کی جانب شمالی سمت میں آپ کا مزار پر انوار ہے۔ ایک قول کے مطابق آپ آذر بایجان کی لڑائی میں شریک ہوئے وہیں آپ کا وصال ہو گیا۔ جب احباب قبر کھودنے لگے تو کھدائی کے دوران اچانک ایسا قبر نما پتھر نمودار ہوا جس میں لحد بنی ہوئی تھی نیز تکفین کے وقت ایک جامہ دان ظاہر ہوا جس میں ایسے کپڑے تھے جو انسان کے بنے ہوئے نہیں تھے آپ کو انہی کپڑوں کا کفن پہنایا گیا اور اسی قبر میں دفن کیا گیا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

امیر المؤمنین حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا مختصر تعارف

آپ قرن اول ۶۳ھ کو مدینہ منورہ میں متولد ہوئے۔ آپ کا اسم گرامی عمر، والد کا نام عبدالعزیز اور دادا کا نام مروان بن حکم تھا جو اموی حکمرانوں میں سے تھے۔ آپ کی والدہ کا نام نامی حضرت ام عاصم تھا جو خلیفہ المسلمین حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی پوتی تھیں جن کے حسن تربیت اور پاکیزہ دودھ کی برکات و فیضان آپ کی سیرت و کردار میں جلوہ گر تھیں۔ شاہی خاندان کے فرد ہونے کی وجہ سے نہایت ناز و نعم اور عیش و تنعم میں پرورش پائی تھی۔ آپ اپنے دور کے سب سے زیادہ خوش لباس تھے مگر سریر آرائے خلافت ہونے کے بعد آپ کے کپڑوں کو پیوند لگے ہوتے تھے۔ جب آپ مسند خلافت پر متمکن ہوئے تو چرواہے تعجب سے کہتے تھے لوگوں پر کون خلیفہ مقرر ہوا ہے کہ ہماری بکریوں کو بھیڑیے کچھ نہیں کہتے؟۔ ابتداء ہی سے کلیدی عہدوں پر فائز رہے آپ پر خشیت الہی کا اس قدر غلبہ رہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ جلالت میں حاضری کے تصور سے ہمیشہ لرزہ بر اندام رہتے تھے۔ چنانچہ آپ کا قول مشہور ہے

تم لوگ میرے رونے پر ملامت و تعجب نہ کیا کرو کیونکہ اگر فرات کے کنارے بکری کا ایک بچہ بھی ہلاک ہو گیا تو میں اس کا بھی جواب دہ ہوں۔

آپ کے عدل و انصاف کا یہ عالم تھا کہ اعلان عام کر رکھا تھا ”جو شخص ہمیں کسی ظلم کی اطلاع دے یا ایسی بات سے آگاہ کرے جس سے ہر خاص و عام کو فائدہ پہنچے تو اس کو تین سو دینار انعام دیا جائے گا۔“

آپ کی احکام شرعیہ کی تنفیذ اور رعایا پروری کی یہ کیفیت ہو گئی تھی کہ ملک کے طول و عرض میں کوئی صدقہ لینے والا نہ ملتا تھا بلکہ ایک سال کے بعد صدقہ لینے والے صدقہ دینے کے قابل ہو گئے تھے۔

آپ صحابہ کرام کی محبت اور اہل بیت اطہار کی مودّت سے اس قدر سرشار تھے کہ اموی دور میں عمال خطبوں میں حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو سب و شتم کیا کرتے تھے مگر آپ نے اسے موقوف کر کے آیت کریمہ **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ**..... الخ پڑھنے کا حکم نامہ جاری کر دیا اور حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے گستاخ کو دڑے لگوائے۔ آپ نہایت نرم خو، حلیم الطبع، سنجیدہ مزاج، شجاع اور شریف النفس انسان تھے۔ آپ بہت بڑے فقیہ، مجتہد، عارف باللہ اور متبع شریعت تھے۔ آپ نے تاریخ اسلام میں وہ انقلابی خدمات سرانجام دی ہیں جن کے مطالعہ سے خلفائے راشدین کے دور کی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔ احيائے اسلام اور تجدیدی کارناموں کی بدولت حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو خلفاء راشدین میں شمار کیا ہے اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو پہلی صدی کا مجدد قرار دیا ہے۔

آپ کی اصلاحات سے برہم ہو کر خاندان بنو امیہ کے بعض لوگوں نے آپ کو زہر دے دیا جس کے نتیجے میں آپ جام شہادت نوش فرما گئے **إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** حضرت امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ تاریخ الخلفاء میں تحریر فرماتے ہیں کہ خلیفۃ الرسول حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرح آپ کی مدت خلافت دو سال پانچ ماہ ہے۔ اس مختصر سے عرصہ میں آپ نے مظلوموں کو ظالموں کے پنجہء استبداد سے رہائی دلوا کر زمین کو عدل و مساوات سے بھر دیا۔ **جَزَاهُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْجَزَاءِ عَنَّا وَعَنْ سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ**

دفتر اول مکتوب ۱۲۱

مکتوب الیہ

عزّ مہار محمد بن عمار بن بخشنی رحمہ اللہ



موضوع

حضرت امام ربانی قدس سرہ کے
مُريدین کے باطنی احوال کا تجزیہ



مکتوب - ۱۲۱

متن این راہ ہنگی ہفت گام قرار یافتہ است جمعی از یاران
کار راتاشش گام رسانیدہ اند و جمعی تا پنج گام و طائفہ
تا چار گام و فرقہ تا سہ گام علی تفاوت در جاتہم و صاحب
سہ گام ہم بمردم افادہ می نماید

ترجمہ: یہ راستہ سات قدم مقرر ہو چکا ہے۔ دوستوں کی ایک جماعت نے اپنے کام کو چھ قدم پر ہی مکمل کر لیا ہے اور بعض نے صرف پانچ قدم پر اور ایک جماعت نے چار قدم اور ایک گروہ نے صرف تین قدم پر، سب اپنے اپنے درجات کے مطابق منزل مقصود کو پہنچ گئے اور تیسرے قدم والے بھی لوگوں کو اس راستہ کی تعلیم دے سکتے ہیں۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز راہ سلوک کو سات قدم قرار دیتے ہوئے اپنے زیر تربیت سالکین کے باطنی احوال کا تجزیہ فرما رہے ہیں۔ دراصل راہ سلوک کی طوالت کے پیش نظر آپ نے طریقت نقشبندیہ کو مزید دو آتشہ کر دیا ہے اور اپنے مریدین و متوسلین کو تسلی دیتے ہوئے اسے اقرب الطرق فرمایا

ہے جس کا بین ثبوت یہ ہے کہ آپ کے مریدین کا ایک گروہ تین قدم میں راہ سلوک طے کر کے منزل مقصود تک پہنچ گیا تھا اور مسند دعوت و ارشاد کے لائق ہو گیا تھا یعنی وہ خلافت مقیدہ کے قابل ہو گیا تھا کہ اب دوسروں کو بھی اسکی توجہات قدسیہ اور صحبت کی بدولت قرب حق حاصل ہو سکتا تھا۔ جب خلیفہ مقید راہ طریقت کی تعلیم دے سکتا ہے تو خلیفہ مطلق بدرجہ اتم سالکین کی تعلیم و تربیت کر سکتا ہے۔

دفتر اول مکتوب ۱۲۲

مکتوب الیہ

حضرت ملا طاهر بن خشتی رحمہ اللہ



موضوعات

ناقص شیخ کی صحبت نہ ہر قابل ہے
محمدیؑ المشرب مشائخ عظام سب سے
زیادہ بلند ہمت ہوتے ہیں

مکتوب - ۱۲۲

متن دوامِ احضار و اجتناب از اختلاط با غیار لابد است
ہمت را بلند باید داشت و ہرچہ بدست افتد نباید
پرداخت بیت

ع مازپی نوریکہ بود مشرقِ انوار
از مغربی و کوکب و مشکوٰۃ گذشتیم

ترجمہ: (حق تعالیٰ کی) دائمی حضوری رکھنا اور اغیار کے اختلاط سے پرہیز کرنا
ضروری ہے اور ہمت کو بلند رکھنا چاہئے، جو کچھ ہاتھ آئے اس میں مشغول نہیں ہو جانا
چاہئے

(ہیں پیش نظر اب تو فقط طیبہ کے انوار منقول بھی معقول بھی سب دیکھ چکا ہوں)

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز مکتوب الیہ کو دائمی
حضوری سے سرشار، صحبت نا جنس سے احتراز اور ماسوی اللہ میں مشغولیت سے اجتناب
کرنے کی تلقین فرما رہے ہیں۔ درحقیقت جب سالک پر دوران سلوک تجلیات ظلیہ کا

ظہور اور واقعات و منامات کا کشوف ہوتا ہے تو وہ ان پر مغرور ہو کر اسی پر اکتفا کر لیتا ہے حالانکہ یہ سارے کشوفات و ظہورات سالک کی باطنی استعداد کی بشارت دینے والے ہیں، اسے ابھی مطلوب تک رسائی میسر نہیں ہوئی۔ خواجہ بیرنگ حضرت خواجہ محمد باقی باللہ قدس سرہ العزیز نے خوب فرمایا

ہنوز ایوانِ استغناء بلند است

مرا فکر نارسیدن ناپسند است

نیز دون ہمت، کم حوصلہ اور ناقصین کی صحبت زہر قاتل ہے جو متعدد امراض کا موجب اور باعث ہلاکت ہے۔ کیونکہ وہ خود مبشرات و منامات پر کفایت کر بیٹھنے والے لوگ ہیں۔ جنہیں ہنوز وصل حقیقی نصیب نہیں ہوا وہ دوسروں کو حریم یار تک کیسے پہنچا سکتے ہیں؟ بقول شاعر

ما پست قامتاں کوتاہ دست تو درخت بلند بالائے

اقبال مرحوم نے اس مفہوم کو یوں بیان کیا ہے

صد مرض پیدا شد از بے ہمتی

کوٹہ دتی، بے دلی، دوں فطرتی

بلیغہ:

واضح رہے کہ بلند ہمتی ان صوفیائے کرام کو میسر ہوتی ہے جو انبیائے اولوالعزم علیہم الصلوٰات والتسلیمات کے زیر قدم ہوتے ہیں چونکہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز انبیائے اولوالعزم کے سردار حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر قدم ہیں اس لئے محمدی المشرّب ہونے کی بدولت آپ ہمیشہ سالکین کو بلند ہمتی کی تاکید فرماتے ہیں۔ علامہ اقبال مرحوم نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بلند ہمتی کا تذکرہ یوں کیا ہے

گرچہ عین ذات را بے پردہ دید رَبِّ زِدْنِي از زبان او چکید

دفتر اول مکتوب ۱۲۳

مکتوب الیہ

حضرت علامہ محمد رفیع خاں صاحب دہلی



موضوع

لا یعنی امور کو ترک کرنے کی ترغیب کا بیان



مکتوب - ۱۲۳

مَن اَمِیْ بَرَادِرٍ دُرْخِیْرٍ اَمَدَهْ اَسْتُ عَلَامَةُ اِعْرَاضِهِ
تَعَالٰی عَنِ الْعَبْدِ اِسْتِغَالَهُ بِمَا لَا یَعْنِیْهِ
اِسْتِغَالٌ بِنَفْلِ اَزْ نَوَافِلٍ بِاعْرَاضٍ فَرَضِیٍّ اَزْ فَرَائِضٍ دَاخِلٍ مَا
لَا یَعْنِیْ اَسْتُ

ترجمہ: اے بھائی! حدیث مبارکہ میں آیا ہے کہ بندہ کا، لایعنی باتوں میں مشغول ہونا بندے سے اللہ تعالیٰ کے اعراض کی علامت ہے۔ فرائض میں سے کسی فرض کو چھوڑ کر کسی نفلی عبادت میں مشغول ہونا بیکار باتوں میں داخل ہے۔

شرح

لایعنی امور کے ترک کرنے کی ترغیب

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز مکتوب الیہ کو نصیحت فرما رہے ہیں کہ فرائض کو چھوڑ کر نوافل میں مشغول ہونا اگرچہ حج ہی کیوں نہ ہو لایعنی امور میں سے ہے کیونکہ یہ اعلیٰ سے اعراض کر کے ادنیٰ میں اشتغال ہے۔ ایسے ہی سنت سے اعراض کر کے مستحب میں مشغول ہونا اور واجب سے اعراض کر کے سنت میں مشغول ہونا اور فرائض سے اعراض کر کے واجب میں مشغول ہونا لایعنی اور بے کار

امور ہیں جو حق تعالیٰ کے بندہ مؤمن سے اعراض کی علامت ہے جیسا کہ حدیث
عَلَامَةٌ اِعْرَاضُهُ تَعَالَى عَنِ الْعَبْدِ اِسْتِغَالُهُ بِمَا لَا يَغْنِيهِ^۱ سے واضح ہے
اور لایعنی امور سے روگردانی اور اعراض بندہ مؤمن کے حسن اسلام پر دال ہے جیسا کہ
ارشاد نبوی (علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات) مِنْ حُسْنِ اِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ
مَا لَا يَغْنِيهِ^۲ سے عیاں ہے۔

بیینہ:

واضح رہے کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے اعلیٰ سے اعراض اور ادنیٰ
میں اشتغال کو لایعنی امور کہنے کی تین وجوہات معلوم ہوتی ہیں

..... پہلی وجہ یہ ہے کہ آپ کے نزدیک حق تعالیٰ کی معرفت بندہ مؤمن پر واجب
ہے اور کمال معرفت تصفیہ قلب اور تزکیہ نفس کے ساتھ مربوط ہے جس کیلئے کسی
عارف کامل کی صحبت اختیار کرنا پڑتی ہے جو کسی نفلی حج وغیرہا جیسی عبادت کی وجہ سے
ترک کرنا لایعنی امور میں سے ہے کیونکہ صحبت شیخ کی بدولت انسان حسد، بخل و عجب
وغیرہا جیسی صفات ردیہ سے چھٹکارا حاصل کرتا ہے اور اس قسم کی صفات ذمیمہ اور
اخلاق خبیثہ کا ترک کرنا واجبات میں سے ہے جو کسی شیخ کامل کی توجہات قدسیہ سے
ہی حاصل ہوتا ہے، نفلی عبادات سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ دراصل اسے لایعنی قرار دینا
حَسَنَاتُ الْاَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُتَقَرَّبِينَ کے قبیل سے مفہوم ہوتا ہے۔

..... دوسری وجہ یہ ہے کہ نفس امارہ حق تعالیٰ کے ساتھ عداوت رکھتا ہے اس کی
عداوت کو دوستی میں بدلنا اور اس کا تزکیہ کرنا واجبات میں سے ہے جیسا کہ حدیث
قَدَسِ عَادِ نَفْسَكَ فَإِنَّهَا اِنْ تَصَبَّبَتْ بِمُعَادَايَ سے واضح ہے۔ بقول شاعر

با پری رو اگر در خانہ باشد کسے
میل بیرون چون کند دیوانہ باشد کسے

..... تیسری وجہ یہ ہے کہ سالک کا ایمان تقلیدی اور استدلالی ہوتا ہے جو عامۃ المسلمین اور علمائے نطواہر کا ایمان ہے جو کسی وقت بھی متزلزل ہو سکتا ہے جبکہ کسی عارف کامل کی توجہات قدسیہ اور صحبت کی بدولت سالک کو ایمان شہودی نصیب ہوتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا** میں اسی ایمان شہودی کی تلقین فرمائی گئی ہے جو ہر قسم کے خلل و زوال سے محفوظ ہوتا ہے، گو حسن خاتمہ کی قطعیت نصوص کے ساتھ مربوط ہے۔

دفتر اول مکتوب ۱۲۴

مکتوب الیہ

حضرت ملا طاهر بن خشتی رحمہ اللہ



موضوع

حضرت امام ربانی قدس سرہ کی حقیقت کعبہ سے بہر اندوز ہونا



مکتوب - ۱۲۴

متن محبت آثار اچون شمار خست طلبید و بر فتن عزم
مصمم کر دید و وقت و ذاع این قدر مذکور ساخته
بود با احتمال کہ شاید ما ہم بشمار دین سفر ملحق شویم ہر چند قصد کردہ
شد استخارہ موافق نیامد و تجویزی درین باب مفہوم نکشت
بضرورت تقاعد و رزید

ترجمہ: اے محبت کے نشان والے! جب آپ نے رخصت طلب کی تھی اور حج پر
جانے کا عزم مصمم کر لیا تھا تو وقت رخصت احتمال کے ساتھ اتنا ذکر ہوا تھا کہ شاید ہم بھی
اس سفر میں آپ کے ساتھ مل جائیں۔ ہر چند ارادہ کیا لیکن استخارے موافق نہیں آئے
اور اس بارے میں کوئی تجویز سمجھ میں نہیں آئی، مجبوراً توقف کیا۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز عازم حج مکتوب الیہ
کو ارشاد فرما رہے ہیں کہ شاید ہم بھی اس مبارک سفر میں تمہارے ساتھ مل جائیں
مگر بار بار استخارہ کے باوجود حاضری حرمین طہیین سے بہرہ اندوز ہونا معلوم نہیں ہوتا

اس لئے مجبوراً توقف کیا گیا ہے۔ آپ نے یہاں فرضیت حج کا ذکر نہیں فرمایا اس لئے ممکن ہے کہ آپ پر اس وقت حج فرض نہ ہوا ہو مگر آپ نے برہائے شوق زیارت حرمین طہیین کا اظہار فرمایا ہو مگر ایک مقام پر آپ نے فرضیت حج کا بھی تذکرہ فرمایا ہے چنانچہ آپ رقمطراز ہیں..... اردو ترجمہ ملاحظہ ہو!

اگرچہ اللہ سبحانہ کے فضل سے حقیقت کعبہ کے ساتھ الحاق میسر ہو چکا ہے اور اس الحاق و وصول کے بعد بھی بے شمار ترقیاں حاصل ہو چکی ہیں مگر صورت کو صورت کعبہ کی ملاقات کا شوق ہے۔ حج فرض ہو چکا ہے اور راستے کا امن بھی غلبہء سلامتی کے باعث ثابت ہے اور اس فرض کے ادا کرنے کا شوق بھی کمال درجہ کا ہے لیکن تاخیر پر تاخیر ہوتی جا رہی ہے، سفر سے متعلق استخارہ کم ہی مساعدت کرتا ہے۔ جس قدر بھی غور سے اچھی طرح متوجہ ہوتا ہوں جانے کا رستہ نہیں کھلتا اور کعبہ معظمہ تک پہنچنا نظر نہیں آتا..... کیا کیا جائے۔ ادائے فرض کی تاخیر میں یہ تمام عذرات فائدہ مند نہیں ہیں بہر حال اللہ سبحانہ کی توفیق سے فرض حج ادا کرنے کے ارادہ پر گھر سے نکلنا ہی چاہئے اور دیدہ و سر کے بل منزلوں کو قطع کرنا چاہئے۔ اگر وہاں پہنچ گئے تو نعمت عظمیٰ ہے اور اگر رستے ہی میں رہ گئے تو بھی بڑی امید ہے رَبَّنَا اَتَّعِمْنَا نُورَنَا وَاغْفِرْ لَنَا اِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

متن صلاح فقیر از اول در رفتن شام بود اما شوق شمار ملاحظہ
نمودہ منع صریح مکرر استطاعت شرط راہ است بی
استطاعت تفضیع اوقات است امر اہم گذاشتہ بامر غیر
ضروری پرداختن مناسب نیست

توجہ: فقیر کی مرضی ابتدا ہی سے آپ کے (سفر حج پر) جانے کے بارے میں نہ تھی لیکن آپ کے شوق کو دیکھ کر صاف طور پر منع نہ کیا تھا..... استطاعت راستہ کی شرط ہے، بغیر استطاعت کے تضييع اوقات ہے۔ ضروری کام چھوڑ کر غیر ضروری کام اختیار کرنا مناسب نہیں۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز دواہم امور کا تذکرہ فرما رہے ہیں پہلے یہ کہ اہل اللہ نہایت لطیف مزاج کے حامل ہوتے ہیں جبکہ طریقت نقشبندیہ مجددیہ لطیف تر ہے۔ بنا بریں اس طریقت میں وہی سالک کامیاب ہوتا ہے جو بہت ہی حساس، ذراک، ذہین، فطین اور باریک بین ہو۔ جو سالک، شیخ کے انداز و اطوار، لب و لہجہ اور اشاروں و کنایوں کو سمجھے تب کہیں جا کر وہ کیفیات و واردات و مکاشفات کا احساس و ادراک کر سکتا ہے ورنہ طریقت نقشبندیہ میں چلنا کند ذہن اور غبی لوگوں کے بس کا روگ نہیں۔

دوسرے یہ کہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے مکتوب الیہ کو نفلی حج کے بجائے فرائض کو ترجیح دینے کی تلقین فرمائی ہے کیونکہ جب تک خانہ کعبہ تک پہنچنے کی استطاعت نہ ہو حج فرض نہیں ہوتا جیسا کہ آیہ کریمہ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا سے عیاں ہے بصورت دیگر تضييع اوقات اور لایعنی مصروفیات میں سے ہے۔

دفتر اول مکتوب ۱۲۵

مکتوب الیہ

نقابِ شکار حضرت مایہ صلی اللہ علیہ وسلم
پیشوا ری و اللہ علیہ



موضوع

اتحاد و عینیت کا قول غلبہ سکر کا نتیجہ ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت میر صالح
نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔
آپ کے نام صرف دو مکتوب ہیں یعنی ۱۲۵، ۱۲۶۔ دیگر حالات معلوم نہیں
ہو سکے۔

مکتوب - ۱۲۵

متن عالم چہ صغیر و چہ کبیر مظاہرِ انما و صفاتِ الہیہ است
تعالیٰ شانہ و مرئیائی شیون و کمالاتِ ذاتیہ او عز سلطانہ
گنجی بود مخفی و سری بود مکنون خواست کہ از خلا بلاء عرض
دہد و از اجمال بہ تفصیل آرد عالم را بر نہجی خلق فرمود کہ بذوات
و صفاتِ خویش دوال باشد بر ذات و صفاتِ او بجانہ پس
عالم را با صانع خویش بیچ نسبتی نیست الا آنکہ مخلوقات وی اند

ترجمہ: خواہ عالم صغیر (انسان) ہو یا عالم کبیر (کائنات) سب حق تعالیٰ شانہ کے
اسماء و صفات کے مظاہر ہیں اور اس کے شیون و کمالات کے آئینے ہیں۔ حق سبحانہ و
تعالیٰ عز سلطانہ ایک مخفی خزانہ اور پوشیدہ راز تھا اس نے چاہا کہ اپنے پوشیدہ کمالات کو
ظاہر فرمائے اور اجمال کو تفصیل کے رنگ میں لائے چنانچہ اس نے عالم کو ایسے نہج پر
پیدا فرمایا کہ عالم کی ذوات و صفات، حق سبحانہ و تعالیٰ کی ذات و صفات پر دلالت
کرنے والی بن جائیں..... پس عالم کو اپنے صانع کے ساتھ سوائے مخلوق ہونے کے
اور کوئی نسبت نہیں۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ حق تعالیٰ کثر مخفی اور گنج نہاں تھا کما هو شانہ جب اس نے اپنے پوشیدہ کمالات کے ظہور کا ارادہ فرمایا تو اس نے جملہ ممکنات اور جمیع کائنات کو اسماء و صفات اور شیونات و کمالات کا مظہر و آئینہ بنایا جو اس کی ذات و صفات پر دال ہیں نہ کہ عین ذات۔ فلہذا کائنات اور ذات کے درمیان مخلوق اور خالق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں۔ جیسے ایک صاحب فنون، عالم بے بدل جب اپنے مخفی کمالات کو ظاہر کرنا چاہتا ہے تو حروف و اصوات ایجاد کرتا ہے تاکہ ان حروف و اصوات کے ذریعے اپنے پوشیدہ کمالات کو ظاہر کرے۔ لہذا اس صورت میں یہ حروف اور اصوات دالہ ان پوشیدہ معانی کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں رکھتے بجز اس کے کہ یہ حروف و اصوات ان پوشیدہ معانی کے محض مظاہر اور مخفی کمالات کے صرف آئینے ہیں۔ ان اصوات و حروف کو خفیہ معانی کا عین قرار دینا اور احاطہ و معیت اور اتحاد و عینیت کا قول کرنا خلاف واقعہ ہے۔ (نافہم)

ع چہ نسبت خاک را با عالم پاک

در اصل حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے یہاں دو معروف نظریات کا تذکرہ فرمایا ہے جنہیں وحدت الوجود اور وحدت الشہود کہا جاتا ہے۔ صوفیائے وجودیہ ذات و کائنات میں عینیت کے قائل ہیں اسی کو ہمہ اوست کہا جاتا ہے۔ جبکہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک حق تعالیٰ کی ذات بسیط حقیقی ہے۔ کائنات مظہریت و مرآتیت کے علاوہ اور کچھ نہیں جسے ہمہ از و ست کا نظریہ کہا جاتا ہے۔

بینہ نمبر ۱:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز صوفیائے وجودیہ پر اظہار تعجب فرما رہے ہیں کہ یہ حضرات ایک طرف تو احاطہ و معیت اور اتحاد و عینیت جیسی ذاتی نسبتوں کا اثبات کرتے ہیں تو دوسری طرف صفات ذاتیہ کی بھی نفی کرتے ہیں جو سراسر تضاد و تناقض ہے اور رفع تناقض کے لئے ذات حق تعالیٰ میں فلسفیانہ انداز پر مراتب کا اثبات بھی کرتے ہیں۔

بینہ نمبر ۲:

واضح رہے کہ عینیت کے قائلین صوفیاء کا یہ بیان عقیدہ نہیں، بیانِ حال ہے جو غلبہٴ حال اور سکرِ یہ وقت کا ثمرہ ہے۔ بنا بریں انہیں معذور جاننا چاہئے اور ان کے سکرِ یہ اقوال کی تاویل کرنا چاہئے۔

دفتر اول مکتوب ۱۲۶

مکتوب الیہ

نقابت محکمات مایر صلی اللہ علیہ وسلم
نقابت محکمات مایر صلی اللہ علیہ وسلم



موضوعات

صوفیائے وجودیہ کے نزدیک ذات اور ممکنات ایک دوسرے کا عین ہیں

حضرت امام ربانی قدس سرہ کے نزدیک

واجب تعالیٰ بذات خود موجود ہے



مکتوب - ۱۲۶

متن طالب را باید کہ اہتمام در نفی آلہء باطلہ آفاقی و انفسی
نماید و در جانب اثبات معبود بحق جلّ سلطانہ ہرچہ در
حوصلہ فہم و در حیطہ وہم در آید آنرا نیز در تحت نفی داخل سازد
و اکتفا بموجودیت مطلوب نماید

ع بیش ازین پی نہ برودہ اند کہ ہست

ترجمہ: طالب کو چاہئے کہ آفاقی و انفسی باطل معبودوں کی نفی کرنے میں اہتمام کرتا
رہے اور حق تعالیٰ جلّ سبحانہ کے حق ہونے کے اثبات کی جانب میں جو کچھ بھی فہم کے
حوصلہ اور ادراک کے احاطہ میں آئے اس کو بھی نفی کے تحت لا کر صرف مطلوب (حق
تعالیٰ سبحانہ) کے موجود ہونے پر اکتفا کرے۔

ع اس سے زیادہ علم نہیں، بس وہ ہے وہ ہے

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز بیرونی و اندرونی
معبودان باطلہ کی نفی کرنے اور ہر ماسویٰ کو لائے نفی کے تحت لا کر محض حق تعالیٰ کا اثبات

کرنے کی نصیحت فرما رہے ہیں۔ کسی شاعر نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا ہے

تا بہ جاروب لا نہ رُوبی راہ

نہ رسی در سرائے الا اللہ

کیونکہ خواہشات نفسانیہ مرضی حق تعالیٰ کے خلاف ہیں اور نفس امارہ حق تعالیٰ کی مخالفت پر ڈٹا ہوا ہے جیسا کہ حدیث قدسی عَادِ نَفْسَكَ فَإِنَّهَا انتَصَبَتْ بِمُعَادٍ لِي سے عیاں ہے۔

نیز اسماء و صفات کے ظلال چونکہ اصل کے ساتھ مشابہت و مناسبت رکھتے ہیں اس لئے سالک کو سبب اشتباہ کی بنا پر ان تجلیاتِ ظلالیہ میں گرفتار نہیں ہونا چاہئے بلکہ ان تمام کی نفی کرتے ہوئے بلند ہمتی کے ساتھ اصل مقصود تک رسائی کی کوشش کرنا چاہئے۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا اِيَّاهَا

متن اگرچہ وجود را نیز در ان موطن گنجائش نیست ماورائی

وجود باید طلبید علماء اہل سنت شکر اللہ تعالیٰ

سَعِيَهُمْ زیبا گفته اند کہ وجود واجب تعالیٰ زاید است

بر ذات او سبحانہ وجود را عین ذات گفتن ماورائی وجود امر دیگر

اثبات ناکردن از تصور نظر است قَالَ الشَّيْخُ عَلَاؤُ الدَّوْلَةِ فَوْقَ

عَالَمِ الْوُجُودِ عَالَمِ الْمَلِكِ الْوُدُودِ

ترجمہ: اگرچہ وجود کی بھی اس مقام میں گنجائش نہیں ہے اسے ماورائے وجود تلاش کرنا

چاہئے..... علمائے اہل سنت شکر اللہ تعالیٰ سَعِیْہُمْ نے کیا خوب فرمایا ہے کہ واجب تعالیٰ کا وجود اس سبحانہ کی ذات پر زائد ہے اور وجود کو عین ذات قرار دینا اور وجود کے علاوہ دوسرا امر ثابت نہ کرنا کوتاہ نظری ہے۔ شیخ علاؤ الدولہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عالم وجود سے اوپر ملک و دود (حق تعالیٰ) کا عالم ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز علمائے متکلمین اہلسنت اور صوفیائے وجودیہ کے درمیان ایک اختلاف کا تذکرہ فرما رہے ہیں۔

صوفیائے وجودیہ کے نزدیک حق تعالیٰ سبحانہ اپنی موجودیت میں وجود کا محتاج ہے اور وجود صفت ہے اور وہ ممکنات ہے جس طرح صفات اور ذات ایک دوسرے کا عین ہیں ایسے ہی ذات اور ممکنات ایک دوسرے کا عین ہیں۔ چنانچہ حضرت ابن العربی قدس سرہ العزیز ممکن کو واجب قرار دیتے ہوئے رقمطراز ہیں

فَأَنْتَ عَبْدٌ وَأَنْتَ رَبٌّ وَأَنْتَ رَبٌّ وَأَنْتَ عَبْدٌ

یعنی تو ہی بندہ ہے اور تو ہی رب ہے..... اور تو ہی رب ہے اور تو ہی بندہ ہے انہوں نے وجود کو حقیقت واحدہ قرار دیتے ہوئے کہا کہ چونکہ کوئی شئی اپنی ذات کی ضد نہیں ہوتی لہذا حق تعالیٰ ہی رہا کوئی دوسری شئی نہ رہی اسلئے نہ کوئی متصل رہا اور نہ کوئی منفصل رہا جیسا کہ رقمطراز ہیں فَإِنَّ الْوُجُودَ حَقِيقَةٌ وَاحِدَةٌ وَالشَّيْءُ لَا يُضَادُّ نَفْسَهُ

فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْحَقُّ لَمْ يَبْقَ كَائِنٌ

فَمَا تَمَّ مَوْصُولٌ وَمَا تَمَّ بَائِنٌ ۱

اسی موقف کو عینیت کہا جاتا ہے اور اسے ہی ہمہ اوست کا نظریہ کہتے ہیں بنا بریں

آپ قرب و معیت ذاتی زمانی و مکانی کے قائل ہیں۔ جبکہ علمائے متکلمین اہلسنت کے نزدیک وجود، صفات باری تعالیٰ میں سے ایک صفت ہے اور صفات قائم بالذات تو ہیں مگر زائد بر ذات ہیں۔ چنانچہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس کی صراحت کرتے ہوئے ایک مقام پر یوں رقمطراز ہیں:

وجود واجب تعالیٰ نزد جمہور متکلمین زاید است بر ذات او عز شأنہ و عین ذات است نزد حکماء و شیخ ابوالحسن اشعری و بعضی از صوفیہ و حق نزد ایں فقیر آنست کہ واجب تعالیٰ بذات خود موجود است نہ بوجود بخلاف سائر موجودات کہ بوجود موجود اند یعنی جمہور متکلمین کے نزدیک واجب تعالیٰ کا وجود اس کی ذات عز شأنہ پر زائد ہے اور حکماء و شیخ ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ اور بعض صوفیاء کے نزدیک وجود عین ذات ہے اور اس فقیر کے نزدیک حق (صحیح) یہ ہے کہ واجب تعالیٰ بذات خود موجود ہے، وجود کے ساتھ نہیں بر خلاف تمام موجودات کے کہ وہ سب وجود کے ساتھ موجود ہیں۔^۱

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کشفی طور پر متکلمین اہلسنت کے عقیدہ کو ثابت کرنے کے بعد اب اس کی تائید میں جامع الشریعہ والطریقہ حضرت شیخ علاؤالدولہ سمنانی قدس سرہ کا ایک قول پیش فرما رہے ہیں چنانچہ ملاحظہ ہو

فَوْقَ عَالَمِ الْوُجُودِ عَالَمُ الْمَلِكِ الْوَدُودِ یعنی شہنشاہ و دود (جل سلطانہ) کا عالم، عالم وجود سے بالا ہے۔

جس کا واضح اور صاف مطلب یہ ہے کہ وجود کائنات، ذات حق تعالیٰ کا عین نہیں بلکہ غیر ہے اور کائنات سے فوق اور بلند ہے وَهُوَ الْمَقْصُودُ

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ حضرت شیخ سمنانی قدس سرہ العزیز نے نظریہ عینیت یعنی ہمہ اوست کے مقابلہ میں نظریہ ہمہ از اوست پیش فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ ذات اور کائنات ایک دوسرے کا عین نہیں بلکہ کائنات، ذات کے اسماء و صفات کے ظلال کی مظہر ہے۔ بعدہ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے اسی نظریہ کی کشف و تحقیق کے ذریعے تائید و تاکید فرمائی جس کی کما حقہ آج تک کوئی تردید نہیں کر سکا۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ

بینہ نمبر ۲:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک قرب و احاطہ و معیت ذاتی نہیں بلکہ علمی اور بے کیف ہے جو نصوص محکمات سے ثابت ہے جیسا کہ آیہ کریمہ وَقَدْ احَاطَ بِکُلِّ شَیْءٍ عِلْمًا سے عیاں ہے۔

متن از حصول فناء فی اللہ والبقاء باللہ کسی گمان نکلند کہ ممکن واجب گردد کہ آن محال است و مستلزم قلب حقائق پس چون ممکن واجب نہ گردد نصیب ممکن غیر از عجز از ادراک واجب جلّ شانہ امر دیگر نباشد فرد

عفا شکار کس نشود دام باز چین
کاینجا ہمیشہ باد بست است دام را

دفتر اول مکتوب ۱۲

مکتوب الیہ

حضرت شیخ ملا صفر احمد زوہدی رحمہ اللہ



موضوع

حق تعالیٰ کی معرفت کا حصول
اعمال مقربین میں سے ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت ملا صفر احمد رومی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام دو مکتوب ہیں ایک تو یہی اور دوسرا دفتر سوم مکتوب ۶۵۔ میر صفر احمد رومی رحمۃ اللہ علیہ صحیح النسب سید اور روم کے اکابر مشائخ میں سے تھے۔ زیارت حرمین شریفین کے شوق میں جب مدینہ منورہ حاضر ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و بشارت پر حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضری کے شوق میں چل دیئے۔ ۱۰۱۲ھ میں لاہور پہنچے تو حسن اتفاق کہ حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ بھی لاہور میں تشریف فرما تھے آپ شرف بیعت حاصل کر کے تکمیل سلوک کے بعد خلافت و اجازت سے سرفراز ہوئے۔ بعد ازاں ۱۰۲۱ھ ذی الحجہ کو آپ کی دختر نیک اختر سے عروۃ الثقیلی حضرت خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کی شادی ہوئی اور ۱۰۴۰ھ سرہند شریف میں آپ کا انتقال ہوا۔

مکتوب - ۱۲۷

مَنْ بَايَدَانَتْ قَالَ اللَّهُ سَجَانَهُ وَوَصَّيْنَا
 الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ
 كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَقَالَ اللَّهُ بُجَانَهُ أَيْضًا أَنْ
 اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ مَعْلُوكَ مُتَقَدِّرَ أَنْ بَايَدَ بُوْدَ كَهْ اِنْهَمْ
 در جنب وصول بمطلب حقیقی بیکاری محض است بلکه در
 خورطی منازل سلوک نیز تعطیل صرف حسنات الابراہ
 سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ شَنِیدَه باشد بیت
 برچہ جز عشق خدائی احسن است
 گر شکر خوردن بود جان کندن است

ترجمہ: جاننا چاہئے کہ اللہ سجانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ
 إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا (یعنی ہم نے انسان کو والدین

کیا ساتھ نیک سلوک کرنے کی تاکید کی ہے، (کیونکہ) اس کی ماں نے تکلیف کے ساتھ اسے اٹھائے رکھا پھر تکلیف کے ساتھ جنا۔ پھر دوسری جگہ ارشاد ہے: اِنْ اَشْكُرْ لِي وَلَوْ اَلَدَيْكَ^۱ (میرا اور اپنے والدین کا شکر ادا کرو)۔ اس کے باوجود یہ اعتقاد رکھنا چاہئے کہ یہ سب کچھ مطلوب حقیقی تک پہنچنے کے مقابلے میں محض بیکار ہے بلکہ منازل سلوک کے طے کرنے میں ایک طرح کا تعطل ہے حَسَنَاتُ الْاَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ (ابرار کی نیکیاں مقربین کی برائیاں ہیں) آپ نے سنا ہوگا۔
(جو بھی ہے عشق الہی کے سوا اس میں ہے زہر ہلاہل کا مزا)

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ خدمت والدین اگرچہ حقوق العباد میں سے ایک بنیادی اور اہم حق ہے لیکن اگر اس حق کی ادائیگی حق تعالیٰ کی معرفت کے حصول میں حائل و مانع ہو تو وہ بے کار اور طعی سلوک میں تعطل محض ہے۔ دراصل خدمت والدین اعمال ابرار میں سے ہے جبکہ حق تعالیٰ کی معرفت کا حصول اعمال مقربین میں سے ہے اور اعمال ابرار، اعمال مقربین کی نسبت داخل سینات ہیں جیسا کہ حضرت شیخ ابوسعید الخراز قدس سرہ العزیز کے قول حَسَنَاتُ الْاَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ سے مفہوم ہوتا ہے۔
بقول شاعر

دل در پئے این و آن نہ نیکو ست ترا
یکدل داری بس است یک دوست ترا

بیت:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کا حق تمام مخلوقات کے حقوق پر مقدم ہے اور والدین کے حقوق کی ادائیگی بھی حق تعالیٰ کے حکم کی فرماں برداری کی وجہ سے ہے ورنہ کس کی مجال ہے کہ اس کی خدمت کو چھوڑ کر دوسروں کی خدمت میں مشغول ہو۔

دفتر اول مکتوب ۱۲

مکتوب الیہ

حضرت خواجہ مقیم علیہ الرحمہ



موضوعات

ظلالِ تجلیات سے چھپکارا شیخِ کامل و مکمل
کی توجہات پر موقوف ہے
القائے فیض کی دُستیں ہیں۔ حق تعالیٰ ورائہ الورا ہے



مکتوب - ۱۲۸

متن ہمت را بلند می باید ساخت و نہیج حاصل سرفرو
نمی باید کرد

ترجمہ: ہمت کو بلند رکھنا چاہئے اور کسی حاصل شدہ چیز پر سرکونم (قتاعت) نہیں کرنا چاہئے۔

شکر

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز مکتوب الیہ کو بلند ہمتی کی تلقین اور روحانی معیت کی تائید فرما رہے ہیں۔ چونکہ دوران سلوک سالک پر انوار و تجلیات و فیوضات کا ورود و نزول ہوتا ہے اور یہ تجلیات و تمثالات جو عالم و جوب کے ساتھ مشابہت رکھتے ہیں ان تمثالات و ظلیات سے چھٹکارا حاصل کرنا شیخ کامل مکمل کی تو جہات قدسیہ پر موقوف ہے کیونکہ راہ طریقت غیب الغیب ہونے کی وجہ سے نہایت پیچیدہ و دشوار ہے اور سالک بمنزلہ نابینا ہے اس لئے ظلال و جوب اپنی قدسیت کے سبب سالک کو اپنی طرف مشغول و متوجہ کر لیتا ہے۔ اس مقام پر نفس و شیطان سالکین کو اغوا و گمراہ کر دیتے ہیں۔ دانائے شیراز حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی مفہوم کو یوں منظوم فرمایا ہے

دریں ورطہ کشتی فرو شد ہزار

کہ پیدا نہ شد تختہء برکنار

جَزَمُ الْعَظْ بِالْمُعْظِ وَصَمُّهُ إِلَيْهِ وَهُوَ اخْدَى لَطَرُقِ الْإِقَاصَةِ
يَحْدُثُ بِهِ فِي الْبَاطِنِ قُوَّةٌ نُورَانِيَّةٌ ۚ یعنی اس حدیث میں اس امر پر دلیل
ہے کہ دبانے والے کا اتصال اس کے جسم سے ہوا جس کو دبایا گیا ہے تو یہ اتصال
حصول فیض کا ایک طریقہ ہے جس سے باطن میں ایک قوت نورانیہ پیدا ہو جاتی ہے۔^۱

فیض بلا واسطہ

یہ فیض حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج دُئی فَتَدَلَّى کی خلوتوں میں اللہ
تعالیٰ نے براہ راست عطا فرمایا جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰت —
وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتَفَيْ حَتَّى وَجَدَتْ بَرْدًا أَنَا مَلَهُ بَيْنَ ثَدْيَيْ
فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ ۚ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت میرے دونوں
کندھوں کے درمیان رکھا یہاں تک کہ میں نے اس کی انگلیوں کی ٹھنڈک اپنے سینے
میں پائی پس مجھ پر ہر چیز عیاں ہو گئی اور میں نے پہچان لیا۔^۲

بیلینہ نمبر ۱:

یہ امر بھی متحضر رہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو فیض بواسطہ جبریل
(علیہ السلام) ملا تھا وہ ابتدائے نبوت کا معاملہ تھا جبکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
انتہائے کمالات حضرت سیدنا جبریل علیہ السلام کے ادراک سے بہت بلند ہیں۔

بیلینہ نمبر ۲:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ سالکین کو بھی تبعیت و وراثت نبوت کے طور پر شق صدر
کی دولت عظمیٰ سے نوازا جاتا ہے جس کی دو صورتیں ہیں
اولاً..... یہ کہ القائے فیض کے دوران سالکین کی شدت تکلیف کی وجہ سے چیخیں نکل

جاتی ہیں اور اتنا ہی درد ہوتا ہے جتنا شق صدر کے وقت ہوتا ہے اور یوں محسوس ہوتا ہے جیسے ابھی سینہ پھٹنے لگا ہے اور کئی بار سالکوں کو یوں بھی محسوس ہوتا ہے کہ ابھی روح قفس عنصری سے پرواز کرنے لگی ہے۔

ثانیاً..... یہ کہ حالت خواب میں یا دوران مراقبہ سالک اپنا سینہ چاک ہوتے ہوئے دیکھتا ہے کہ اس سے سیاہ قسم کی کوئی چیز نکال کر پھینک دی گئی ہے اور وہاں انوار و تجلیات و فیوضات بھر دیئے گئے ہیں۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ

متن و در وراء الوراء می باید جست حصول یخنین ہمت
وابستہ توجہ شیخ مقتدا است و توجہ آن بقدر اخلاص
و محبت مرید مقتدی است ذلک فضل اللہ یؤتیہ

مَنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ

ترجمہ: اور (حق تعالیٰ کو) وراء الوراء میں تلاش کرنا چاہئے..... اس قسم کی ہمت کا حاصل ہونا شیخ مقتدا کی توجہ سے وابستہ ہے اور شیخ کی توجہ ”مرید مقتدی“ کی محبت اور اخلاص کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہے عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت ہی زیادہ فضل والا ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ سالکین کو اشیائے کائنات اور ظلال تجلیات سے وراء حق تعالیٰ کو تلاش کرنا چاہئے کیونکہ وہ تعالیٰ رنگ و نور سے وراء و بالا ہے۔ انہی تعلیمات کی خاطر خواجہ بے رنگ

حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ العزیز ہند میں تشریف لائے تھے۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس کے متعلق ایک مقام پر یوں رقمطراز ہیں:

فَهُوَ تَعَالَى وَرَأَاهُمَا بَلَّ وَرَاءَ جَمِيعِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ وَوَرَاءَ
جَمِيعِ الشُّيُوءِ وَالْإِعْتِبَارَاتِ وَوَرَاءَ الظُّهُورِ وَالْبُطُونِ وَوَرَاءَ
الْبُرُوءِ وَالْكُمُوءِ وَوَرَاءَ التَّجَلِّيَاتِ وَالظُّهُورَاتِ وَوَرَاءَ كُلِّ
مَوْضُوعٍ وَمَفْصُولٍ وَوَرَاءَ الْمُشَاهَدَاتِ وَالْمُكَشَفَاتِ وَوَرَاءَ كُلِّ
مَحْسُوسٍ وَمَعْقُولٍ وَوَرَاءَ كُلِّ مَوْهُومٍ وَمَتَخَيَّلٍ فَهُوَ سُبْحَانَهُ
وَوَرَاءَ الْوَرَاءِ ثَوَرَاءُ الْوَرَاءِ ثَوَرَاءُ الْوَرَاءِ

چگویم با تو از مرغی نشانه
که با عنقا بود ہم آشیانه
ز عنقا هست نامے پیش مردم
ز مرغ من بود آں نام ہم گم

یعنی حق تعالیٰ ان (وجوب اور وجود) سے وراء ہے بلکہ وہ تمام اسماء و صفات سے
وراء اور جملہ شیون و اعتبارات سے بھی وراء، ظہور و بطون سے بھی وراء، بروز و کمون سے
بھی وراء، تجلیات و ظہورات سے بھی وراء، ہر موصول و مفصول سے بھی وراء، مشاہدات و
مکاشفات سے بھی وراء، تمام محسوسات و معقولات سے بھی وراء، تمام موبہومات و
متخیلات سے بھی وراء ہے۔ پس وہ سبحانہ و تعالیٰ وراء الوراء ثم وراء الوراء ہے۔

پتا میں کیا بتاؤں وہ کہاں ہے
مگر وہ مثل عنقا بے نشان ہے
اگر ہے نام عنقا سب کو معلوم
مگر ہے نام بھی اس کا تو معدوم!

نیز اسماء و صفات و شیونات و اعتبارات اور تمام متخیلات و موهومات و غیرہا سے نجات پانے کیلئے بلند ہمتی اور عزم مصمم شیخ کامل کی توجہات قدسیہ کے ساتھ مربوط ہے اور شیخ کامل و مکمل کی توجہات قدسیہ اور ادعیہ مبارکہ، سالک کی اپنے شیخ کے ساتھ

بے پناہ اور لافانی محبت و اخلاص اور وفاداری بشرط استواری کے سنہری اصولوں پر موقوف ہے۔ جوں جوں اپنے شیخ کے ساتھ مرید کا قلبی تعلق مضبوط و مستحکم ہوتا اور للہیت کے جذبات پروان چڑھتے جاتے ہیں توں توں ماسوا کے نقوش مرید کے قلب و نظر سے مٹتے جاتے ہیں اور اغیار سے تعلقات ٹوٹتے جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ مختلف مراتب و مدارج طے کرتا ہوا واصل باللہ ہو جاتا ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ

دفتر اول مکتوب ۱۲۹

مکتوب الیہ

حضرت سیدک نظام الدین علیہ

موضوع

انسان کی جامعیت اجزائے عشرہ ٹ سے مرکب ہے

مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت سید نظام رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ غالباً سید نظام مرتضیٰ خاں مراد ہیں جو میران صدر جہاں حسینی نبہانی کے چھوٹے فرزند تھے۔ تحصیل تعلیم کے بعد شاہی ملازمت میں بڑے منصب پر پہنچے۔ دولت آباد کی مہم میں کار نمایاں انجام دیئے۔ مہابت خاں نے آپ کو دولت آباد کا قلعہ دار بنانا چاہا لیکن آپ نے عہدہ قبول نہیں کیا۔ (ذخیرۃ الخوانین ۲/۲۳۲)

مکتوب - ۱۲۹

مَن آدمی چونکہ جامع ترین موجوداتست و بواسطہ ہر
جزوی از اجزائی او تعلق و گرفتاری در وی بموجودات
تشکیرہ پیدا است پس فی الحقیقت جامعیت او باعث
دوری اواز جناب قدس خداوندی جلّ سلطانہ از ہمہ بیش
گشت و تعلقات متعدّدہ سبب محرومی اواز ہمہ زیادہ آمد

توجہ: چونکہ آدمی تمام مخلوقات میں جامع ترین ہستی ہے اور اس کے اجزاء میں سے
ہر جزو کے واسطے سے موجودات کے ساتھ اس کا بکثرت تعلق اور گرفتاری ظاہر ہوتی
ہے لہذا حقیقت میں اس کی جامعیت ہی حق تعالیٰ سبحانہ کی جناب سے سب سے زیادہ
دوری کا باعث بنی اور تعلقات کی کثرت، اس کی محرومی کا سب سے بڑا سبب ہے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز جامعیت انسان کا
ذکر فرما رہے ہیں۔ دراصل انسان عالم امر اور عالم خلق کے اجزائے عشرہ سے مرکب
ہے بنا بریں اس کی موجودات کے ساتھ گرفتاری و محتاجی زیادہ ہوتی ہے جو حق تعالیٰ سے

دوری و محرومی کا باعث ہوتی ہے جیسا کہ آیہ کریمہ تُعَزِّدُ دُنَاہُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنَ سے عیاں ہے اور اگر انسان مخلوقات سے قطع تعلق کر کے رجوع الی اللہ سے مشرف ہو جائے تو دارین میں فلاح عظیم پالیتا ہے جیسا کہ آیہ کریمہ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِیْمًا سے واضح ہے۔ اسی جامعیت کی وجہ سے انسان ضلالت و گمراہی کی اتھاہ گہرائیوں میں جا گرتا ہے اور اسی کی بدولت انسان دارین کی عظمتوں سے ہمکنار ہوتا ہے جیسا کہ دریائے نیل کا پانی محبوبوں کے لئے پانی تھا اور محبوبوں کیلئے خون۔ بقول شاعر

سبطیاں زان آب صافی می خورد
پیش قبلی خوں شد آب از چشم بند

متن آئینہ ابواسطہ جامعیت اتم است اگر رو بعالم دارد
از ہر چہ گویند مکرر تر است و اگر رو بحق سبحانہ و تعالیٰ
دارد مصفاً است و از ہمہ بیش نماست

ترجمہ: اس کا آئینہ جامعیت کی وساطت سے اتم ہے۔ اگر توجہ، عالم کی طرف رکھے تو کہتے ہیں کہ مکرر تر ہے اور اگر توجہ حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف رکھے تو مصفیٰ ہے اور سب سے زیادہ خوش نصیب ہے۔

شرح

تصور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز انسان کی مدح کرتے ہوئے اس کی جامعیت پر تبصرہ فرما رہے ہیں۔ انسان جن اجزائے عشرہ مختلفہ سے مرکب ہے

انفرادی طور پر ان اجزاء میں اتنی صلاحیت نہیں جتنی کہ ان کے باہم مترکب ہونے میں استعداد پائی جاتی ہے۔ اسی جامعیت کی بدولت انسان کامل، تجلیات عالم و جوب کی گنجائش رکھتا ہے اور بار امانت کے اٹھانے کے قابل ہوا جس کے اٹھانے سے آسمان و زمین اور پہاڑ عاجز آ گئے جیسا کہ آیہ کریمہ اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا سے واضح ہے۔

حضرت حافظ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا:

آسماں بار امانت نتوانست کشید
قرصہ فال بنام من دیوانہ زدند
جو بار آسمان وز میں سے نہ اٹھ سکا
تو نے غضب کیا دل شیدا اٹھا لیا

بیتہ:

واضح رہے کہ صوفیائے کرام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے نزدیک امانت سے مراد درد و شوق ہی ہے جس سے ملائکہ بھی محروم ہیں۔ بقول شاعر
قدسیاں را عشق ہست و درد نیست
درد را جز آدمی در خورد نیست
اقبال مرحوم نے کیا خوب کہا

ندانم جبریل ایں مائے وہورا
کہ نشاند مقام جتھو را

دفتر اول مکتوب ۱۳

مکتوب الیہ

حضرت علامہ جمال الدین تلووی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ



موضوع

دوران سلوک پیش آنے والے
احوال و تلوینات ساقط الاعتبار ہیں



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ غالباً علامہ جمال الدین تلووی لاہوری مراد ہیں۔ درس و تدریس میں آپ کا کوئی ہمسر نہ تھا۔ لاہور میں علمی ریاست کا آپ پر خاتمہ تھا، دور دور سے لوگ استفادے کیلئے آپ کے پاس آتے تھے۔ (نزہۃ الخواطر)

مکتوب - ۱۳۰

متن تلویحات احوال را چندان اعتبار نیست بآن متیّد
نباید شد کہ چه آمد و چه رفت و چه گفت و چه شنود مقصود
دیگر است کہ از گفت و شنود و دید و شہود منزہ و مُبرّا است
ظہانِ سلوک را بجز و مویز تسلی میدہند ہمت بلند باید داشت

ترجمہ: احوال کی تلویحات کا کچھ اعتبار نہیں ہے ان میں پھنسا نہیں چاہئے کہ کیا آیا، کیا گیا، کیا کہا اور کیا سنا۔ مقصود کچھ اور ہی ہے، جو کہنے، سننے، دیکھنے اور مشاہدہ کرنے سے منزہ و مبرا ہے۔ سلوک کے مبتدیوں کو اخروٹ و مٹھی سے تسلی دیتے ہیں۔ ہمت بلند رکھنی چاہئے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی نصیحت فرما رہے ہیں کہ سالک کو دوران سلوک پیش آنے والے تلویحات احوال اور ظہورات تجلیات ساقط الاعتبار ہیں اور مراقبات وغیرہا کے دوران پیش آنے والے واقعات ناقابل التفات ہیں۔ یہ سب سراب و خواب و خیال ہیں جن کے ذریعے سالکین طریقت کو محض تسلی دی جاتی ہے جیسا کہ مقولہ تِلْكَ حَيَالٌ تُرَبِّي بِهَا أَطْفَالُ الظَّرِيقَةِ

سے معلوم ہوتا ہے جیسے کوئی شخص خواب میں اپنے آپ کو بادشاہ دیکھے تو حقیقت میں وہ بادشاہ نہیں ہے لیکن ایسے خواب سے بلند مرتبہ کی امید ہوتی ہے جو سالک کی روحانی استعداد اور باطنی صلاحیت کی خبر دیتے ہیں۔ اس لئے سالک کو ان چیزوں پر اکتفا نہیں کرنا چاہئے بلکہ بلند ہمت ہو کر منزل مقصود کی طرف گامزن رہنا چاہئے۔ کسی شاعر نے خوب کہا ہے

چو غلامِ آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم
نہ شمم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

دفتر اول مکتوب ۱۳

مکتوب الیہ

حضرت خواجہ محمد اشرف علی دہلوی رحمہ اللہ



موضوعات

بدعت کی اقسام
طریقہ نقشبندیہ کے کمالات کا بیان



مکتوب - ۱۳۱

متن طریقہ حضراتِ خواجگانِ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم
 اقرب طرق موصلاست و نہایت دیگران در
 بدایت این بزرگواران مندرج و نسبت ایشان فوق ہم
 نسبتہا است

ترجمہ: حضراتِ خواجگانِ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کا طریقہ حق تعالیٰ تک پہنچانے والے طریقوں میں سب سے زیادہ اقرب ہے۔ دوسروں کی انتہا ان بزرگوں کی ابتداء میں درج ہے اور ان کی نسبت تمام نسبتوں سے فوق ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز طریقت نقشبندیہ کے فضائل و کمالات کا تذکرہ فرما رہے ہیں۔ درحقیقت امت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات میں فیضانِ نبوت و ولایت جاری ہیں۔ فیضانِ نبوت کے قسیم خلیفہ رسول حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں جبکہ فیضانِ ولایت کے قسیم امیر المؤمنین حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں۔ جملہ سلاسل طریقت میں فیضانِ نبوت و ولایت جاری و ساری ہے مگر طریقت نقشبندیہ میں نسبتاً فیضِ نبوت کا غلبہ ہے بنا بریں اس

سلسلہ طریقت کو سلسلہ صدیقیہ بھی کہا جاتا ہے اور اس سلسلہ طریقت کی نسبت کو نسبت صدیقی کہتے ہیں جسے ہمہ وقت حق تعالیٰ کے ساتھ حاضر باش رہنے سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اسی کو حضور مع اللہ بلا غیوہ بھی کہتے ہیں جیسا کہ آیہ کریمہ رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ سے واضح ہے اس لئے یہ نسبت تمام نسبتوں سے فوق و بالا ہے۔ یہ وہ نعمت عظمیٰ اور دولت قصویٰ ہے جس کے سمجھنے سے اکثر افراد قاصر ہیں۔ قدوة الاخیار حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ الغفار نے کیا خوب کہا۔

تو نقشِ نقشبنداں را چہ دانی	تو طفلی کار مرداں را چہ دانی
گیاه سبز داند قدر باراں	تو خشکی قدر باراں را چہ دانی
هنوز از کفر و ایمانت خبر نیست	حقائق ہائے ایماں را چہ دانی

اس نسبت کے حاملین، دوسروں کی نہایت ان کی بدایت میں درج ہونے اور تجلی ذاتی دائمی سے ممتاز ہونے کے علاوہ وصل عریانی سے مشرف ہوتے ہیں جبکہ دیگر سلاسل طریقت میں وصل مطلق ہوتا ہے جو جب ظلمانی کے رفع کا باعث تو ہے مگر حجب نورانی پھر بھی حائل رہتے ہیں جب کہ وصل عریانی میں حجب نورانی بھی مرتفع ہو جاتے ہیں اور عارفین بلا حجاب وصل یار سے شاد کام ہوتے ہیں۔ خواجگان نقشبندیہ رضی اللہ عنہم اجمعین کو یہ فضیلت و فوقیت اتباع سنت، عمل بعزیمت اور احتراز عن البدعت کی بدولت حاصل ہوتی ہے۔

متن درین طریق التزام سنت است و اجتناب از بدعت

ترجمہ: اس طریقت میں التزام سنت ہے اور بدعت سے اجتناب ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ بعض متاخرین خلفاء اس طریقت عالیہ میں بعض بدعات و احداثات شامل کر کے اس کی تکمیل کے معقد ہو گئے ہیں۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بدعت اور اس کی قدرے تفصیلات بیان کر دی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ
فاضل اجل حضرت شیخ شریف جرجانی نقشبندی علائی قدس سرہ العزیز بدعت کی تعریف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

الْبِدْعَةُ هِيَ الْأَمْرُ الْمُحَدَّثُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ
وَالَتَّابِعُونَ وَلَمْ يَكُنْ مِمَّا اقْتَضَاهُ الدَّلِيلُ الشَّرْعِيُّ یعنی بدعت اس
نئے کام کو کہا جاتا ہے جس پر صحابہ کرام اور تابعین عظام (رضی اللہ عنہم اجمعین) کا تعامل
نہ ہو اور نہ ہی اس پر کوئی دلیل شرعی قائم ہو۔ ۱

حضرت شیخ جرجانی نے اس کی تعریف یوں بھی فرمائی ہے
الْبِدْعَةُ هِيَ الْفِعْلَةُ الْمُخَالَفَةُ لِلْسُّنَّةِ سُمِّيَتْ الْبِدْعَةُ
لِأَنَّ قَائِلَهَا ابْتَدَعَهَا مِنْ غَيْرِ مَقَالٍ إِمَامٍ یعنی بدعت خلاف سنت فعل کو کہتے
ہیں۔ اسے بدعت سے اس لئے موسوم کیا جاتا ہے کیونکہ اس کا قائل اپنے امام کے قول
کے برعکس کسی نئی بات کا وضع و موجد ہوتا ہے۔ ۲

علمائے شریعت اور مشائخ طریقت نے بدعت کی موٹی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں

۱..... بدعت فی الشریعت ۲..... بدعت فی الطریقت

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو دو فرقوں میں التزام بالنسۃ اور اجتناب عن

البدعة کی تاکید و تلقین فرمائی تاکہ التزام سنت کی بدولت امت مسلمہ کی مرکزیت قائم اور شیرازہ مجتمع رہے۔ چنانچہ ارشاد گرامی ہے:

فَإِنَّهُ مَنْ يَعِيشَ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسِيرِي اخْتِلَافًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيَيْنِ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَصُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ یعنی تم میں سے جو شخص ہمارے بعد زندہ رہا وہ بہت زیادہ اختلاف دیکھے گا لہذا تم پر میری سنت اور میرے خلفائے راشدین کی سنت لازم ہے اسی کو تھامے رہو اور دانتوں کے ساتھ سختی سے دبائے رکھو اور اپنے آپ کو نوپید امور سے بچاؤ کیونکہ نوپید امر بدعت ہیں اور ہر بدعت گمراہی ہے۔^۱

ایک مقام پر یوں ارشاد فرمایا:

مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ یعنی جس نے ہمارے دین میں کوئی نئی بات ایجاد کی جو دین سے نہیں وہ مردود ہے۔^۲

یاد رہے کہ مذکورہ بالا ارشاد گرامی میں ہر نوپید امر سے منع نہیں فرمایا گیا بلکہ ”مَا لَيْسَ مِنْهُ“ کی قید لگا کر صراحت فرمادی کہ جو چیز دین سے نہ ہو خلاف دین ہو وہ قابل رد ہے اور جو چیز دین سے متصادم نہ ہو بلکہ مقصود شرع کے مطابق ہو اور صدر اول میں اس کی کوئی مثال یا اصل ثابت ہو وہ قابل عمل ہے جسے حدیث میں سنت حسنہ کہا گیا ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ”مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا“ سے عیاں ہے۔

شارح بخاری حضرت امام عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام شافعی قدس سرہ العزیز سے نقل کیا ہے:

الْمُحَدَّثَاتُ ضَرْبَانِ مَا أَحْدَثَ مُخَالِفًا كِتَابًا أَوْ سُنَّةً أَوْ أَثَرًا

أَوَاجْمَاعًا فَهَذِهِ بَدْعُهُ ضَلَالَةٌ وَمَا أَحَدَثَ مِنَ الْخَيْرِ لَا يُخَالِفُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَهَذِهِ مُحَدَّثَةٌ غَيْرُ مَذْمُومَةٍ لِعَيْنِ مُحَدَّثَاتِ (نوپیدامور) کی دو قسمیں ہیں ایسے امور جو قرآن یا سنت یا اثر یا اجماع کے مخالف ہوں وہ بدعت ضلالت ہیں اور جو امور خیران (کتاب و سنت و اثر و اجماع) کے مخالف نہ ہوں وہ محدثات محمودہ ہیں (یعنی سنت حسنہ ہیں)۔^۱

اسی لئے حضرت علامہ حافظ ابن رجب حنبلی رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں:

وَالْمُرَادُ بِالسَّيِّئَةِ مَا أَحَدَثَ مِمَّا لَا أَصْلَ لَهُ فِي الشَّرِيعَةِ يَذُلُّ عَلَيْهِ لِعَيْنِ بَدْعٍ سَعَرَ مَرَادُهُ نَوَاطِلُ امُورِ هِيَ جَنِّ كِ شَرِيعَتِ مَطْهَرِهٖ مِثْلُ كُوْنِ اَصْلُ نَهْ هُوَ جَوَانِ پَر دَالِ هُوَ۔^۲

سنت و بدعت کے باہم متضاد ہونے کے متعلق حضرت امام ربانی قدس سرہ ارشاد فرماتے ہیں: سنت اور بدعت ایک دوسرے کی ضد ہیں اور ایک کے وجود سے دوسرے کی نفی لازم آتی ہے، لہذا ایک کے زندہ کرنے سے دوسرے کی موت واقع ہو جاتی ہے یعنی سنت کا زندہ کرنا بدعت کو مردہ کرنا ہے اور اسی طرح اس کے برعکس بھی (قیاس کر لیجئے)۔

پس بدعت، خواہ اس کو حسنہ کہیں یا سیئہ، (ہر حال میں اس سے) سنت کا دور کرنا لازم آتا ہے۔ شاید (حسنہ کہہ کر) حسن نسبی کی وجہ سے اعتبار کر لیا ہو۔ (یعنی اس سے اضافی حسن مراد لیتے ہوں) ورنہ حسن مطلق کی وہاں گنجائش نہیں ہے کیونکہ تمام سنتیں حق جل سلطانہ کی مرضیات ہیں اور ان کی اضداد (بدعتیں) مرضیات شیطان ہیں۔ آج یہ بات بدعت کی اشاعت کی وجہ سے اگرچہ بہت سے لوگوں پر گراں ہے لیکن کل (قیامت کے روز) ان کو معلوم ہو جائے گا کہ ہم ہدایت پر ہیں یا وہ۔

منقول ہے کہ حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ اپنی سلطنت کے زمانے میں جب دین کی ترویج کریں گے اور احیائے سنت کا حکم دیں گے تو مدینہ کا عالم جس نے بدعت

پر عمل کرنا اپنی عادت بنالی ہوگی اور اس کو اچھا سمجھ کر دین کے ساتھ ملا لیا ہوگا وہ تعجب سے کہے گا کہ اس شخص (حضرت امام مہدی) نے ہمارے دین کو ختم کر کے ہماری ملت کو مار ڈالا ہے۔ حضرت امام مہدی اس عالم کے قتل کا حکم فرمائیں گے اور اس کے حسد کو سیہ خیال فرمائیں گے۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ ۱

بیلینہ:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل دو قسم کا ہے

۱..... عبادت کے طریقہ پر ۲..... عرف و عادت کے طور پر

وہ عمل جو عبادت کے طریقے پر ہے اس کے خلاف کرنا بدعت منکرہ جانتا ہوں اور اس کے منع کرنے میں مبالغہ کرتا ہوں کہ یہ دین میں نئی نئی باتیں پیدا کرنا ہے اور وہ مردود ہے اور وہ عمل جو عرف و عادت کے طور پر ہے اس کے خلاف کرنا بدعت منکرہ نہیں جانتا اور اس کے منع کرنے میں مبالغہ نہیں کرتا کیونکہ اس کا تعلق دین سے نہیں اور اس کا ہونا نہ ہونا عرف و عادت پر موقوف ہے نہ کہ دین و ملت پر۔ جس طرح کہ بعض شہروں کا عرف دوسرے شہروں کے عرف کے خلاف ہے اسی طرح ایک شہر میں زمانے کے تفاوت کے اعتبار کی وجہ سے عرف میں تفاوت ظاہر ہے البتہ عادی سنت کی رعایت بھی بہت سے فائدوں اور سعادتوں کا باعث ہے اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو حضرت سید المرسلین عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وَعَلٰی تَابِعِیْ کُلِّ مِّنَ الصَّلَوَاتِ اَفْضَلُہَا وَمِنَ التَّسْلِیْمَاتِ اَکْمَلُہَا کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ ۲

بدعت فی الطریقت

سالکین جادہ طریقت کو قرب سے آشنا کرنے والے سلاسل اربعہ میں سے سلسلہ عالیہ نقشبندیہ سب سے اسلم، اوفق، اسہل اور اقرب طریقہ ہے جو بعینہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا طریقہ ہے اور اتباع سنت، ملازمت بر صحبت، عمل بعزیمت اور تخریب بدعت پر موقوف ہے اور احکام شرعیہ اور سنن نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات پر کاربند رہنے اور رخصت کے بجائے عزیمت کو اختیار کرنے کو ترجیح دیتا ہے اس لئے اس میں روحانی ارتقاء کا دار و مدار ریاضتوں اور چلوں پر نہیں بلکہ متابعت سنت اور شیخ کی صحبت و زیارت پر ہے۔ سلطان العشاق حضرت مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی نے کیا خوب فرمایا :-

از دل سالک رہ جاذبہ صحبت شاں

می برد و سوسہ خلوت و فکر چلہ را

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس حقیقت کے متعلق یوں رقمطراز ہیں..... اردو ترجمہ ملاحظہ ہو

سلسلہ نقشبندیہ کے خلفائے متاخرین کی ایک جماعت نے ان بزرگوں کے اوضاع و اطوار کو ترک کر کے بعض ایسے نئے امور مثلاً سماع و رقص اور ذکر جہر اختیار کر لئے ہیں اس کی وجہ عدم وصول ہے۔ یہ لوگ اس بزرگ خاندان کے اکابرین کی نیوٹوں کی حقیقت تک نہیں پہنچے اور خیال کر بیٹھے ہیں کہ ان محدثات اور مبتدعات سے اس طریقہ کی تکمیل و تنمیم کر رہے ہیں حالانکہ یہ نہیں سمجھتے کہ اس طرح سے وہ طریقہ کو خراب اور ضائع کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ ۱۔

نیز ایک مقام پر اس کے متعلق یوں ارقام پذیر ہیں:

لوگ وہ نئی بات جو طریقت میں پیدا کرتے ہیں فقیر کے نزدیک بدعت سے کم نہیں۔ جب کوئی نیا طریقہ سابقہ طریقت میں داخل کیا جاتا ہے تو اس کے فیوض و برکات کا راستہ مسدود ہو جاتا ہے اس لئے اپنی طریقت کی حفاظت اہم ترین امر ہے۔ ۱

متن عجب است در بلاد علماء کہ ماوائی مجتہدین است
علیہم الرضوان این قسم محدثات رواج یافتہ بالانکہ ما
فقیران علوم اسلامیہ را از برکات ایشان استفادہ می نمائیم

ترجمہ: تعجب ہے کہ علماء کے شہروں میں جو مجتہدین کا ماوئی ہے اس قسم کی بدعات رواج پاگئیں حالانکہ ہم فقراء علوم اسلامیہ کا استفادہ (حصول فیض) ان بزرگوں کی برکات سے کرتے ہیں۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس بات پر اظہار تعجب فرما رہے ہیں کہ علمائے مجتہدین ہی علم و فضل کا گہوارہ اور تقویٰ و طہارت کا مرجع ہوتے ہیں اور لوگ علوم اسلامیہ کی تحصیل اور مسائل شرعیہ کی تحقیق کے لئے ان کی خدمت میں زانوئے تلمذتہ کرتے، علمی تشنگی بجھاتے اور مسائل دریافت کرتے ہیں اس لئے اگر انہی حضرات کی موجودگی میں لوگ بدعات و خرافات کے کھلم کھلا مرتکب ہوں تو

ع چوں کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمانی

کے مصداق حفاظت دین کا فریضہ کون سرانجام دے گا؟۔

بطور:

واضح رہے کہ جب احکام شرعیہ اور سنن نبویہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰت) کا کھلے بندوں مذاق اڑایا جا رہا ہو اور اسلامی و روحانی قدروں کو پامال کیا جا رہا ہو تو ایسے ایمان فروش اور حیا سوز ماحول میں ٹس سے مس نہ ہونا اور خاموش تماشا کی بن کر دیکھتے رہنا حمیتِ اسلامی اور غیرتِ ایمانی کے سخت خلاف اور شیطانی کردار کے مترادف ہے جسے شیطان آخرس (گونگا شیطان) فرمایا گیا ہے اَلْعِيَاذُ بِاللّٰهِ۔ اس لئے بقدر استطاعت حالات کے تقاضوں کے مطابق حکمت عملی کے ساتھ غیر شرعی افعال کی مزاحمت و سرکوبی کرنا چاہئے تاکہ بندۂ مؤمن کل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور سرخرو ہو سکے ورنہ ندامت و خجالت کے سوا کچھ بھی حاصل نہیں ہوگا۔

دفتر اول مکتوب ۱۳۲

مکتوب الیہ

حائزِ اکابر حضرت علامہ محمد ضیاء الدین بخاری رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

سایکین کیلئے امر کی مرغن غذائیں باعثِ حجاب ہیں
اہل اللہ کے ساتھ نیاز مندی سرمایہ دارین ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت ملا محمد صدیق بدخشی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام بارہ مکتوب ہیں دفتر اول مکتوب ۱۳۲ تا ۱۶۲، ۱۷۶، ۱۸۸، ۲۱۲ دفتر دوم مکتوب ۲۱، ۵۱ دفتر سوم مکتوب ۸۔ حقائق آگاہ مولانا محمد صدیق بدخشی ملقب بہ ہدایت بن ظہیر الدین حسن کشم علاقہ بدخشاں کے رہنے والے تھے۔ آپ کو شعر و سخن سے بہت دلچسپی تھی۔ پہلے حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ سے بیعت کی اور حضرت خواجہ کی رحلت کے بعد حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت ہو کر خلافت پائی۔ ۱۰۱۹ھ میں حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کا رسالہ مبداء و معاد مرتب کیا۔ ۱۰۳۲ھ میں حج مقدس کی سعادت سے مشرف ہوئے۔ ماہ شوال ۱۰۵۱ھ میں وفات پائی اور حضرت خواجہ کے قبرستان میں دفن کئے گئے۔

مکتوب - ۱۳۲

متن اسی برادر ظاہر از صحبت فقر دل تنگ گشتہ مجلس
اغنیاء اختیار کردہ اید بسیار بد کردہ اید امروز اگر چشم شما
پوشیدہ است فردا خواهند کشاد و غیر از ندامت فائدہ نخواہد
کرد خبر شرط است

ترجمہ: اے میرے بھائی! آپ نے ظاہری طور پر فقراء کی صحبت سے تنگ دل ہو کر
دولت مندوں کی مجلس اختیار کر لی ہے بہت برا کیا۔ آج اگر آپ کی آنکھ بند ہے تو کل
کھل جائے گی، اس وقت ندامت کے سوا کچھ فائدہ نہ ہوگا، آگاہ کر دینا شرط ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز امراء کی صحبت اختیار کرنے
والے سالکین کی مذمت فرما رہے ہیں کیونکہ امراء کے زرق برق لباسات فاخرہ، دولت کی
ریل پیل، ظاہری کز و فر، ان کی مرغن غذائیں اور ترنوالے سالکین کیلئے دنیا و آخرت میں
باعث خسارہ ہیں جیسا کہ آیہ کریمہ **خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ** سے عیاں ہے۔
نیز فقراء کی ہم نشینی ترک کرنے والے سالک کو امور دنیا میں اگر دل جمعی میسر ہو

جائے تو وہ جمعیت نہیں بلکہ استدراج ہے جو قابلِ مذمت ہے کیونکہ وہ صحبتِ فقراء سے دوری کے باعث قربِ خدا سے محروم ہو گیا ہے اور اگر اسے دنیوی معاملات میں جمعیت قلبی میسر نہ ہو تو اور بھی برا ہے کیونکہ

ع نہ خدا ہی ملا نہ وصالِ ضم

کے مصداق وہ صحبتِ فقراء سے بھی محروم رہا اور دولتِ اغنیاء سے بھی کچھ نہ پاسکا۔ ان محرومیوں اور بد نصیبیوں کا بنیادی محرک دولتِ دنیا اور بیوی بچے ہوتے ہیں جنہیں فتنہ و دشمن فرمایا گیا ہے جیسا کہ آیات کریمہ **إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ** اور **إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوَّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ** سے عیاں ہے۔

حضرت شیخ فرید الدین عطار قدس سرہ العزیز نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا ہے

مال و اولاد بمعنی دشمن اند

گرچہ نزدیک تو چشمِ روشن اند

إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ رَا یاد گیر

مال و ملک این جہان بر باد گیر

جب کہ اہل اللہ کی چاکری اور ان کے آستانوں کی خاکروبی سرمایہ دارین اور سعادت کو نین ہے کیونکہ ان کے ساتھ عقیدت اور نیازِ مبنی، محض للہیت و اخلاص کے جذبوں پر استوار ہوتی ہے اس لئے وہ رضائے مولیٰ کا موجب ہوتی ہے جیسا کہ ارشادِ نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتحیات والتسلیمات **الْحُبُّ فِي اللَّهِ** سے واضح ہے۔
بقول شاعر

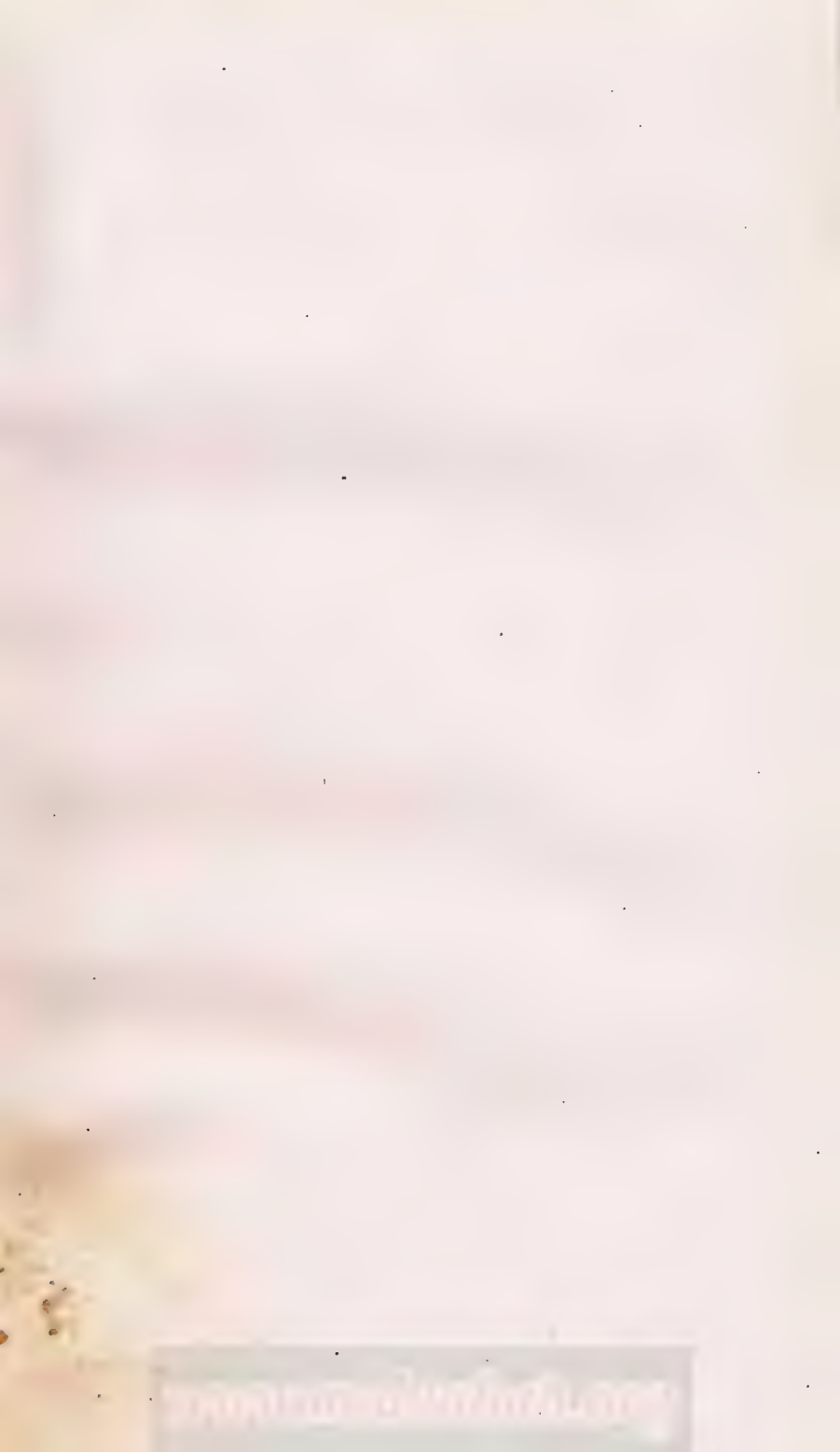
صحبتِ روشن دلاں یک دم دو دم

ایں دو دم سرمایہ بود و عدم

بلینہ:

واضح رہے کہ مکتوب الیہ حقائق آگاہ حضرت خواجہ محمد صدیق بدخشی ملقب بہ ہدایت نے صحبت امراء کو ترک کر کے حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کی خدمت عالیہ کی طرف مراجعت کر لی تھی اور بے شمار فیوض و برکات و توجہات سے سعادت اندوز ہوئے اور تکمیل سلوک کے بعد خلافت و اجازت سے مشرف ہوئے۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کا رسالہ مبارکہ مبداء و معاد انہیں کا مرتب فرمودہ ہے جس کی پہلی اردو شرح بنام سعادت العباد شرح مبداء و معاد چھپ کر منظر عام پر آ گئی ہے۔^۱

۱۔ مبداء و معاد کی پہلی اردو شرح سعادت العباد کے نام سے چھپ کر منظر عام پر آ گئی ہے وَالْحَمْدُ لِلّٰہ



دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

حاجی اکبر خواجہ محمد صدیق خشتی مدظلہ العالی



موضوع

سائلین کو فرصت کے لمحات غنیمت جانا چاہیے



مکتوب ۱۳۳

متن فرصت را غنیمت باید شمرد و وقت را عزیز باید
داشت از رسوم و عادات کاری نمیکشاید و از تحمل
و تحمل جز خسارت و حرمان نمی افزاید

ترجمہ: فرصت (کے لمحات) کو غنیمت جانیں اور وقت عزیز کی قدر کریں، رسوم و
عادات سے کوئی کام نہیں بنتا، حیلے بہانے تلاش کرنے سے سوائے خسارہ و مایوسی کے
کچھ حاصل نہیں ہوگا۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سالکین طریقت کو
فرصت کے لمحات غنیمت جاننے اور قیمتی اوقات کی قدر کرنے کی تلقین فرما رہے ہیں
کیونکہ جب سالک فانی لذتوں، دنیوی آسائشوں، فضول رسومات اور لالیعنی عادات
میں مشغول ہو جاتا ہے تو احکام شرعیہ اور اعمال صالحہ کے بجالانے میں تسویف و تاخیر
سے کام لیتا ہے جب تک اس کے دل سے ماسوا کی محبت سرد نہیں ہو جاتی اور اغیار کی
گرفتاری سے چھٹکارا حاصل نہیں ہو جاتا اسے قلب سلیم میسر نہیں ہو سکتا جو عنایات ربانی
اور انعاماتِ رحمانی کا محل ہوتا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْنَا اَيَّاهَا



دفتر اول مکتوبہ

مکتوب الیہ

حائز اسماء و ملائکہ محمد صدیق بخاری رحمہ اللہ



موضوعات

وقت تیز و گھار تلوار کی مانند ہے
عقل کی دو قسمیں ہیں





مکتوب ۱۳۴

متن محبت آثارا الوقت سیف قاطع معلوم
 نیست تا فردا فرصت دہندیانہ امر اہم را امروز باید
 کرد و غیر اہم را بر فردا باید انداخت حکم عقل اینست
 نہ عقل معاش بلکہ عقل معاد

ترجمہ: اے محبت کے نشان والے! وقت زندگی کو کاٹنے والی تلوار ہے۔ معلوم نہیں کہ کارکنانِ قضا و قدر کل تک مہلت دیں یا نہ دیں۔ اہم اور ضروری کام کو آج ہی کر لینا چاہئے اور غیر ضروری کاموں کو کل پر مؤخر کر دینا چاہئے، عقل کا تقاضا یہی ہے، عقل معاش کا نہیں بلکہ عقل معاد کا بھی یہی حکم ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اپنے قیمتی اوقات کی تعمیر کرنے کی نصیحت فرما رہے ہیں کیونکہ وقت ایسی تیز دھار تلوار کی مانند ہے جو ہر چیز کو کاٹ کر رکھ دیتی ہے۔ وقت کسی کا انتظار نہیں کرتا ہو سکتا ہے پھر مہلت ملے نہ ملے اس لئے لایعنی مصروفیات کو ترک کر کے عبادات و طاعات میں مشغول ہو جانا چاہئے اور توشہ آخرت تیار کر لینا چاہئے، عقل معاش اور عقل معاد دونوں کا یہی تقاضا اور حکم ہے

دائے شیراز حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں ادا فرمایا ہے
 مکن عمر ضائع بانسوس و حیف کہ فرصت عزیز است والوقت سیف
 مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں عقل معاد اور عقل معاش کی قدرے تفصیلات بیان
 کر دی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَاللّٰهُ التَّوَفِیْقُ
 فاضل اجل حضرت علامہ سید شریف جرجانی قدس سرہ العزیز عقل کی تعریف
 کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

الْعَقْلُ مَا يَعْقِلُ بِهِ حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ قِيلَ مَحَلُّهُ الرِّأْسُ وَقِيلَ
 مَحَلُّهُ الْقَلْبُ یعنی عقل وہ ہے جس کے ذریعے حقائق اشیاء کو سمجھا جاتا ہے بعض
 نے اس کا محل سر (دماغ) کہا ہے اور بعض نے قلب کو اس کا محل قرار دیا ہے۔
 ائمہ مجتہدین کا محل عقل کے متعلق اختلاف ہے کہ آیا عقل کا محل دماغ ہے یا
 قلب؟۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور حضرت امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک محل عقل
 دماغ ہے جبکہ حضرت امام شافعی اور حنابلہ رحمہم اللہ کے ہاں محل عقل قلب ہے۔
 حضرت علامہ سید مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
 عقل کو دماغ میں پیدا فرمایا ہے اور اس کا نور قلب میں ہے۔ ۱

خطیب الاسلام ابوالکلام حضرت صاحبزادہ پیر سید فیض الحسن شاہ قدس سرہ
 الاحسن وارث مسند آلو مہار شریف ضلع سیالکوٹ (پاکستان) ان مختلف اقوال میں تطبیق
 بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ عقل کی دو قسمیں ہیں

عقل جزئی اور عقل کلی

عقل جزئی

عقل جزئی کا مرکز سر (دماغ) ہے جہاں سے وہ حواس خمسہ کے ذریعے عالم کثرت
 سے رابطہ پیدا کرتی ہے اور عالم رنگ و بو اور دنیائے صوت و صورت کے مشاہدہ میں محو

رہتی ہے تا آنکہ وہ اپنے آپ کو اسی دنیائے آب و گل کا مکین یقین کر لیتی ہے۔

عقل کلی

عقل کلی کا مرکز دل ہے اور اس کا مقصود مکان کی بجائے لامکان اور عالم کثرت کے بجائے دنیائے وحدت ہے۔ روح انسانی، سر کے ذریعے عالم کثرت سے تعلق قائم رکھتی ہے اور دل کے ذریعے عالم وحدت سے مربوط رہتی ہے۔ ۱۔

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ عقل جزئی کو ہی عقل معاش کہا جاتا ہے جسے ہمہ وقت عیش و آرام اور لباس و طعام وغیرہا کی فکر دامنگیر رہتی ہے۔ دینی معاملات اور اخروی امور سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا ہے۔ یہ خالص دنیا داروں کی عقل ہوتی ہے جن کے متعلق مولانا روم مست بادۂ قیوم رحمۃ اللہ علیہ نے یوں فرمایا ہے

اہل دنیا چہ کہیں و چہ مہین لعنة الله علیہم اجمعین
عقل کلی کو ہی عقل معاد سے تعبیر کیا جاتا ہے جو طبعی نفاست اور فطری طہارت کی بنا پر دینی اور اخروی امور میں مشغول رہتی ہے، اسے دنیوی معاملات سے کوئی خاص سروکار نہیں ہوتا۔

بینہ نمبر ۲:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ عقل کو خلق اول ہونے کا اعزاز حاصل ہے جیسا کہ حدیث اول ما خلق الله العقل سے واضح ہے اکثر صوفیائے کرام کے نزدیک عقل اول حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے جسے حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال



دفتر اول مکتوب ۱۳

مکتوب الیہ

حاجی آقا، خواجہ محمد صلیق، خشتی، بابر علیہ السلام



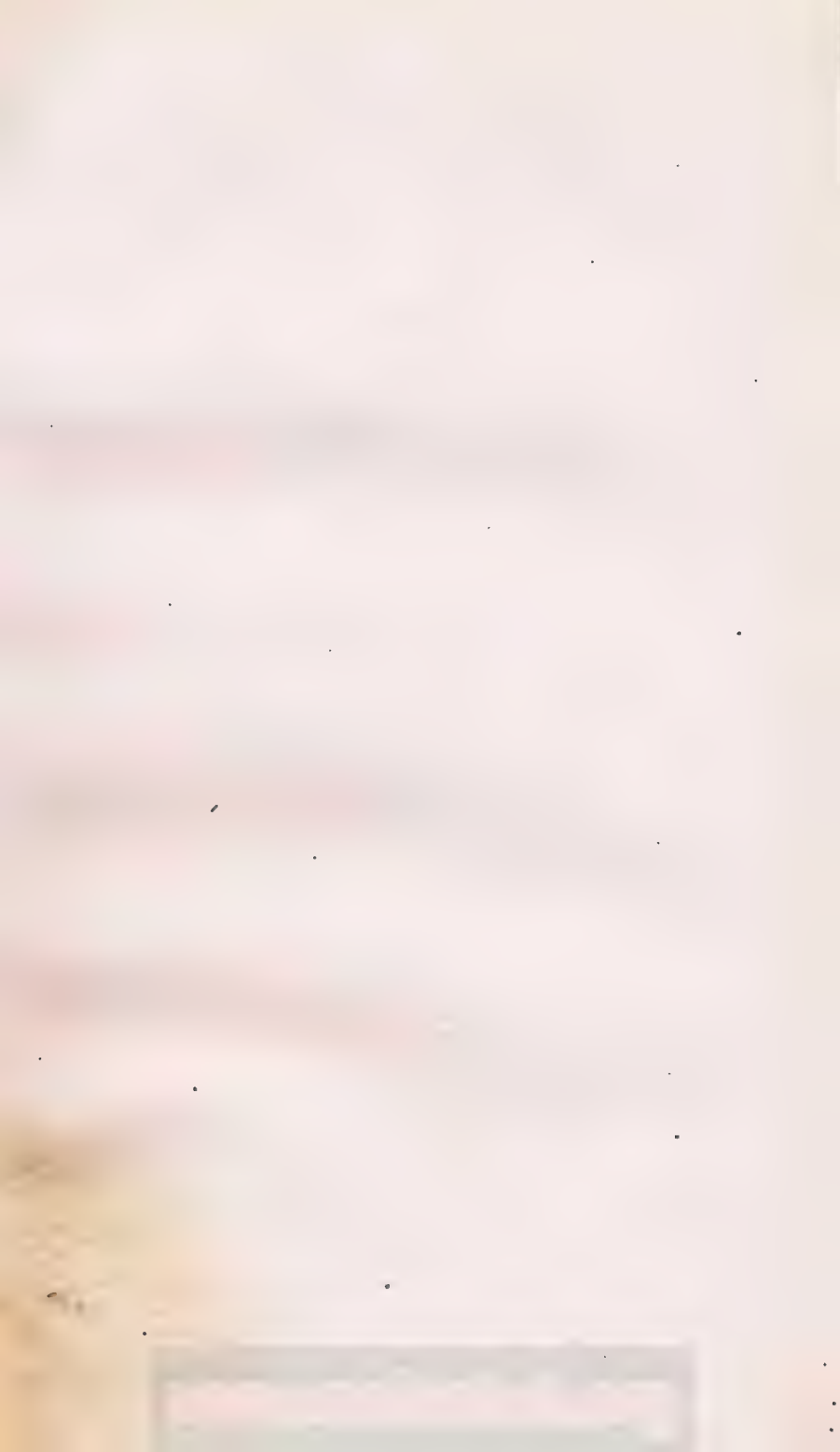
موضوعات

ولایت کی دو قسمیں ہیں

فنائے اتم اور بقائے اہل کے بعد عارفین کے جسموں کو مٹی نہیں کھاتی

رؤیت باری تعالیٰ کے متعلق متکلمین اہلسنت کا موقف





مکتوب - ۱۳۵

مَنْ اَعْلَمَ أَنَّ الْوَلَايَةَ عِبَارَةٌ عَنِ الْفَنَاءِ وَالْبَقَاءِ
وَهِيَ اِمَامَةٌ اَوْ خَاصَّةٌ وَنَعْنِي بِالْعَامَّةِ
مُطْلَقَ الْوَلَايَةِ وَبِالْخَاصَّةِ الْوَلَايَةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ
عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ وَالتَّحِيَّةُ وَالْفَنَاءُ
فِيهَا اَتَمُّ وَالْبَقَاءُ اَكْمَلُ

ترجمہ: جاننا چاہئے کہ ولایت فنا اور بقا سے عبارت ہے اور وہ عامہ ہے یا خاصہ اور ہماری مراد عامہ سے مطلق ولایت اور خاصہ سے ولایت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ ہے اور اس میں فنا اتم اور بقا اکمل ہے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ولایت کا مفہوم اور اس کی تفصیلات بیان فرما رہے ہیں۔ دراصل ولایت کو عروج و نزول اور فنا و بقا سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

صوفیائے طریقت نے ولایت کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

۱..... ولایت عامہ ۲..... ولایت خاصہ

ولایت عامہ

اس سے مطلق ولایت مراد ہے جس میں عامۃ المسلمین بھی شریک ہیں جیسا کہ آیہ کریمہ **اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا** سے عیاں ہے اسے ولایت ایمان بھی کہا جاتا ہے۔ اگرچہ یہ ولایت ایک نعمت عظمیٰ اور دولتِ قصویٰ ہے لیکن اس میں مومن نفسانی خواہشوں اور شیطانی شرارتوں سے محفوظ نہیں ہوتا۔ اسے فقط ایمانِ قلبی ہی نصیب ہوتا ہے جو کسی وقت بھی متزلزل ہو سکتا ہے۔

ولایت خاصہ

اس سے ولایت محمدیہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات) مراد ہے جو قربِ خاص ہے جس میں عارف کے نفس کو فنائے تام اور بقائے اکمل کے بعد ایمانِ کامل میسر ہو جاتا ہے۔ بنابرین اسلام حقیقی کیلئے اس کا شرح صدر ہو جاتا ہے اور اس کا نفس امارگی اور لو آگلی سے آزاد ہو کر مطمئن ہو جاتا ہے اور اس کا جسم اطاعت و انقیاد کیلئے ہمہ وقت تیار رہتا ہے۔ اسے ولایت احسان بھی کہا جاتا ہے جیسا کہ ارشادِ نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت اَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ سے واضح ہے۔

اہل طریقت نے ولایتِ خاصہ کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں

ولایتِ خاصہ بمعنی عام اور ولایتِ خاصہ بمعنی خاص

بیلنسہ:

واضح رہے کہ عروج کا معنی اوپر چڑھنا ہے۔ یہاں اوپر سے مراد جہت و سمت نہیں کیونکہ حق تعالیٰ اطراف و جہات سے پاک ہے لیکن جب سالک حق تعالیٰ کی طرف روحانی پرواز اور باطنی سیر کرتا ہے تو صوفیاء کرام کے نزدیک اسے عروج ہی کہا جاتا ہے جس سے مقصود انقطاع عن الخلق اور حق تعالیٰ کے ساتھ وصولِ بلا کیف ہوتا ہے۔

مَنْ شَرَفَ بِهَذِهِ النِّعْمَةِ الْعُظْمَى فَقَدْ
لَانَ جِلْدُهُ لِلطَّاعَةِ وَانْشَرَحَ صَدْرُهُ
لِلْإِسْلَامِ وَاطْمَأَنَّتْ نَفْسُهُ فَرَضِيَتْ عَنْ مَوْلَاهَا
وَرَضِيَ مَوْلَاهَا عَنْهَا

ترجمہ: جو اس نعمت عظمیٰ سے مشرف ہوا تو اس کی جلد اطاعت کے لئے نرم ہو گئی
اور اس کا اسلام کے لئے شرح صدر ہو گیا اور اس کا نفس مطمئن ہو گیا پس وہ اپنے آقا
سے راضی ہو گیا اور اس کا آقا اس سے راضی ہو گیا۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے
ہیں کہ جب محمدی المشرّب سالک، فنا کے مراتب کو بالترتیب طے کر لیتا ہے تو اس سے
تکبر و تجرّ اور کدورت و کثافت وغیرہا جیسی روحانی امراض ختم ہو جاتی ہیں، اس کا جسم
خود بخود حق تعالیٰ کی مرضیات کے سانچے میں ڈھلتا جاتا ہے اور وہ اس کے اسماء و صفات و
افعال کا مظہر بن جاتا ہے۔ بقول رومی کشمیر میاں محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ

اتنی رمز پچھانو یارو بہت کراں کہیہ گلاں

میں کریوں ہتھ واگ بلوچے جدھر چلاوے چلاں

اور جب اس کے لطائف خمسہ، صفات و شیونات و اعتبارات و تزیہات و
تقدیسات سے مشرف ہوتے ہوئے ذات کے ساتھ بے کیف و بے چون طریقہ سے
اتصال پذیر ہو جاتے ہیں تو اس قسم کے عارف کا جسم، فنائے اتم اور بقائے اکمل کے
مرتبہ پر فائز المرام ہو جانے کے بعد فانی نہیں رہتا بلکہ باقی اور ابدی ہو جاتا ہے

وَالْإِعْتِبَارَاتِ وَفِي هَذَا الْمَقَامِ شَرَفٌ بِالتَّجَلِّيَّاتِ
الذَّاتِيَّةِ الْبَرْقِيَّةِ وَتَحْتَرِخُفِيَّةِ لِكَمَالِ التَّنْزِهِ
وَالْتَّقْدُسِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَاتَّصَلَ أَخْفَاهُ اتِّصَالًا
بِلَا تَكْلِيفٍ وَضَرْبٍ مِّنَ الْمِثَالِ

ترجمہ: اور اس کا قلب اپنے مقلب کیلئے سالم ہو گیا اور اس کی روح صفاتِ لاہوت کے عالم کے مکاشفہ کیلئے مکمل طور پر خلاصی پا گئی اور اس کا سر شیونات و اعتبارات کے ملاحظہ کے ساتھ مشاہدہ سے متصف ہو گیا اور اس مقام میں وہ تجلیاتِ ذاتیہ برقیہ سے مشرف ہو گیا اور اس کا لطیفہ خفی کمال تنزہ، تقدس اور کبریا کے لئے متخیر ہو گیا اور اس کا لطیفہ اخفی اتصال بلا تکلیف اور بے مثل طریقہ سے متصل ہو گیا۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز عالم امر کے لطائف کے مبادی فیوض کا تذکرہ فرما رہے ہیں یعنی لطیفہ روح کا مبداء فیض، حق تعالیٰ کی صفات ذاتیہ ہیں، لطیفہ قلب کا مبداء فیض صفات فعلیہ ہیں، لطیفہ سر کا مبداء فیض شیونات ذاتیہ ہیں، لطیفہ خفی کا مبداء فیض صفات سلبیہ اور تنزیہات باری تعالیٰ ہیں اور لطیفہ اخفی کی مربی شان جامع اور اتصال بلا کیف ذات واجب تعالیٰ ہے۔

مَنْ
أَنَّ الْوَلَايَةَ الْخَاصَّةَ الْمُحَمَّدِيَّةَ عَلَى
صَاحِبِهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالتَّحِيَّةُ

مُتَمَيِّزَةٌ عَنْ سَائِرِ مَرَاتِبِ الْوَلَايَةِ طَرَفِي الْعُرُوجِ
وَالنُّزُولِ

ترجمہ: بے شک ولایت خاصہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ، عروج و نزول کے دونوں طرفوں میں ولایت کے تمام مرتبوں سے متمیز ہے۔

شکر

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ ولایت خاصہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات، عروجی منازل اور نزولی مراتب میں جملہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰات کی ولایات سے ممتاز اور منفرد ہے یعنی آدمی المشرب اولیاء کا عروج صفات فعلیہ تک ہوتا ہے، نوحی المشرب اور ابراہیمی المشرب صوفیاء کا عروج صفات ذاتیہ تک ہوتا ہے، موسوی المشرب صوفیاء کا عروج شیونات ذاتیہ تک ہوتا ہے، عیسوی المشرب اولیاء کا عروج تنزیہات (صفات سلبیہ) تک ہوتا ہے جسے اعتبارات ذاتیہ بھی کہا جاتا ہے جو شیونات سے بلند تر ہے اور محمدی المشرب اولیاء کا عروج شان جامع اور اتصال بلا کیف ہے بنا بریں محمدی المشرب صوفیاء کے اجساد مطہرہ پر عالم امر کے فیوضات و برکات و تجلیات کے غلبہ کے باعث روحانیت و لطافت کا زیادہ غلبہ ہوتا ہے اس لئے وہ ہر قسم کے تغیرات سے محفوظ ہوتے ہیں۔

بیت:

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ ولایت موسوی، ولایت محمدی کے داہنی جانب واقع ہے اور ولایت عیسوی اس ولایت کے بائیں جانب ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے روح اللہ اور کلمۃ اللہ ہونے کی بناء پر لازماً نبوت کی بہ نسبت

ولایت کی جانب ان میں غالب ہے جب کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میں نسبتاً نبوت کا غلبہ ہے۔

مَنْ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أُسْرَى لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ بِالْجَسَدِ إِلَى مَا شَاءَ
اللَّهُ تَعَالَى وَعَرِضَ عَلَيْهِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ وَأُوحِيَ إِلَيْهِ
مَا أُوحِيَ وَشُرِفَ ثَمَّةً بِالرُّؤْيَا الْبَصَرِيَّةِ وَهَذَا
الْقِسْمُ مِنَ الْمِعْرَاجِ مَخْصُوصٌ بِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ وَالْأَوْلِيَاءُ الْمُتَابِعُونَ بِهِ كَمَالِ الْمُتَابَعَةِ
السَّالِكُونَ تَحْتَ قَدَمِهِ لَهُمْ أَيْضًا نَصِيبٌ مِنْ
هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ الْمَخْصُوصَةِ

ترجمہ: بے شک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو شبِ معراج جسدِ غصری کے ساتھ جہاں تک اللہ تعالیٰ نے چاہا سیر کرائی گئی اور آپ پر جنت اور دوزخ پیش کی گئیں اور آپ کی طرف وحی کی گئی جو بھی وحی کی گئی اور آپ وہاں رؤیتِ بصری سے مشرف کیے گئے اور معراج کی یہ قسم آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے اور وہ اولیاء جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال متابعت سے موصوف ہیں اور آپ کے زیرِ قدم چلتے ہیں ان کے لئے بھی اس مرتبہ، مخصوصہ سے حصہ ہے۔

شکر

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم انور اس قدر لطیف تھا کہ شب معراج آپ کو جسم اقدس سمیت حریم قدس جل سلطانہ میں شرف باریابی نصیب ہوا اور آپ مشاہدات عجیبہ اور مقامات غریبہ کے علاوہ حق تعالیٰ کے دیدار اور رؤیت بصری سے مشرف ہوئے اور یہ اعزاز حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے یہاں تک کہ جب حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام نے بھی رَبِّ اَرِنِی کہہ کر رؤیت کا مطالبہ کیا تو بارگاہ قدس جل سلطانہ کی طرف سے لَنْ تَرَانِی کا جواب موصول ہوا ایسے ہی محمدی المشرّب اولیائے کرام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے اجسام مطہرہ کو بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت و وراثت میں کمال متابعت اور آپ کے زیر قدم ہونے کی بدولت اس مرتبہ مخصوصہ سے حصہ نصیب ہوتا ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ جیسا کہ حضرت شیخ ابوالحسن رفاعی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں:

صَعِدْتُ فِي الْفُوقَانِيَّاتِ اِلَى سَبْعِ مِائَةِ اَلْفِ عَرْشٍ فَقِيلَ لِي اِزْجِعْ لَا وُصُولَ لَكَ اِلَى الْعَرْشِ الَّذِي عُرِجَ اِلَيْهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی میں عالم بالا کی طرف عروج کرتا رہا یہاں تک کہ سات لاکھ عرش سے گذر گیا پھر مجھے کہا گیا واپس لوٹ جا جس عرش پر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی تو وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج جسمانی اور رؤیت بصری کے متعلق قدرے تفصیلات بیان کر دی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں سہولت رہے۔ وَبِاللّٰہِ التَّوْفِیْقِ

معراج جسمانی

لفظ معراج عروج سے مشتق ہے جس کا معنی بلندی ہے جیسا کہ آیت کریمہ
تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ۚ اور ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات
فَعُصِّجَ بِنِي إِلَى السَّمَاءِ ۚ سے واضح ہے۔ معراج کے لغوی معنی الْمُسْلَقُ یعنی زینہ
کے آتے ہیں چونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک نورانی زینہ کے ذریعے آسمانوں پر
تشریف لے گئے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عروجی طیر اور جسمانی سیر کو معراج
کہا جاتا ہے۔

مسئلہ معراج نصوص قرآنیہ اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ یوں تو حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو متعدد بار معراج ہوئی مگر وہ سب روحانی تھیں جبکہ ایک معراج
جسمانی ہے اور یہی جمہور علمائے امت کا مذہب ہے۔
چنانچہ حضرت علامہ تفتازانی رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں:

وَالْمَعْرَاجُ لِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْيَقُظَةِ بِشَخْصِهِ
إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْعُلَى حَقٌّ ۖ يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَجْهٍ بِيَدَارِي جِسْمِ أَقْدَسَ كَسَاتِجِ آسَمَانٍ كِي طَرَفٍ يَهْرُوهُنَّ سَ جِهَانِ تَمَكَّ
اللَّهُ تَعَالَى نَ جَاهَا مَعْرَاجُ هُوَ نَاقِصٌ وَثَابِتٌ هُ ۚ

مسئلہ رویت باری تعالیٰ

یہ مسئلہ علم الکلام کے معرکہ آراء مسائل میں سے ایک ہے جس کے متعلق
علمائے متکلمین اہلسنت اور معتزلہ کا اختلاف ہے۔ معتزلہ رویت باری تعالیٰ کے انکار
وامتناع کے قائل ہیں جبکہ علمائے متکلمین اہلسنت کے نزدیک یہ مسئلہ ثابت ہے چنانچہ
شیخ الاسلام حضرت علامہ دوسی رحمۃ اللہ علیہ قصیدہ بدء الامالی میں یوں رقمطراز ہیں

یَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ بِغَيْرِ كَيْفٍ وَادْرَاكِ وَضَرْبٍ مِنْ مَثَالٍ
فَيَنْسَوْنَ النَّعِيمَ إِذَا رَأَوْهُ فَيَا خُسْرَانِ أَهْلَ الْإِعْتِزَالِ

ترجمہ: یعنی مومن بلا کیف وادراک اور بغیر کسی ضرب و مثال کے حق تعالیٰ کا دیدار کریں گے پس جب اس کا دیدار نصیب ہوگا تو سب نعمتوں کو بھول جائیں گے، ہائے افسوس! معزز لہ کے خسارہ پر!

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز منکرین رویت کے متعلق اظہار تعجب کرتے ہوئے رقمطراز ہیں..... اردو ترجمہ ملاحظہ ہو

تعجب ہے کہ وہ لوگ جو رویت باری تعالیٰ کی دولت پر ایمان نہیں رکھتے وہ کس طرح اس سعادت کے حصول سے بہرہ ور ہو گئے کیونکہ منکرین کے نصیب میں تو محرومی ہے اور یہ بھی عجیب بات ہے کہ مومن بہشت میں ہوں اور دیدار نہ ہو کیونکہ شرع سے جو کچھ بظاہر مفہوم ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ تمام اہل بہشت کو دولت دیدار حاصل ہوگی اور یہ کہیں نہیں آیا کہ بعض اہل بہشت کو دیدار ہوگا اور بعض کو نہیں ہوگا..... جاننا چاہئے کہ بہشت اور ماسوائے بہشت سب حق تعالیٰ کے نزدیک برابر ہیں کیونکہ سب اسی کی مخلوق ہیں اور وہ سبحانہ کسی چیز میں بھی حلول و تمکن کئے ہوئے نہیں لیکن بعض مخلوقات کو حق تعالیٰ کے انوار کے ظہور کی قابلیت ہے اور بعض کو نہیں۔ جس طرح کہ آئینہ صورتوں کے ظہور کی قابلیت رکھتا ہے اور سنگ و کلوخ یہ قابلیت نہیں رکھتے۔ پس اس بارگاہ جل شانہ کی طرف سے مساوات کی نسبت کے باوجود فرق اسی طرف سے ہے۔

ایں قاعدہ یاد دار کائنجا کہ خداست
نے جزو نہ کل نہ ظرف نے مظروف است
یاد رکھو جس جا وہ خداوند بریں ہے
ظرف مظروف و جزو کل نہیں ہے

جنت میں کیفیت رؤیت کے متعلق شرح عقائد نسفی میں ہے
 فَيُرَى لَا فِي مَكَانٍ وَلَا عَلَى جِهَةٍ مِنْ مُقَابَلَةٍ أَوْ اتِّصَالِ شُعَاعٍ
 أَوْ ثُبُوتٍ مُسَافَةٍ بَيْنَ الشَّيْءِ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى يَعْنِي رُؤْيَا بَارِي تَعَالَى هُوَ
 مگر مکان، جہت مقابلہ، اتصال شعاع اور رائی، مرئی (اللہ تعالیٰ) کے درمیان ثبوت
 مسافت کے بغیر۔

عالم دنیا میں عدم رؤیت باری تعالیٰ کے متعلق حضرت علامہ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ
 رقمطراز ہیں:

رؤیت در دنیا خلاف نیست میان علمائی اسلام کہ رؤیت در دنیا نخواہد بود
 یعنی رؤیت باری تعالیٰ کے مسئلہ میں علمائے اسلام کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ
 دنیا میں حق تعالیٰ کی رؤیت نہیں ہوتی۔^۱

اس پر انہوں نے دو احادیث مبارکہ سے استدلال فرمایا ہے
 ۱..... حدیث دجال میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قرب قیامت
 دجال لعین لوگوں سے کہے گا کہ میں تمہارا پروردگار ہوں حالانکہ کوئی بھی دنیوی زندگی
 میں خدا تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتا البتہ بعد از وفات اس کے دیدار سے مشرف ہونگے جیسا
 کہ حدیث وَإِنَّهُ لَن يَرَى أَحَدَكُمْ رَبَّهُ حَتَّى يَمُوتَ^۲ سے عیاں ہے۔

۲..... اُم المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 سے روایت کرتی ہیں وَالْمَوْتُ قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ^۳ یعنی اللہ تعالیٰ سے شرف ملاقات سے
 قبل موت کا ذائقہ چکھنا ہوگا۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس موقف کی وضاحت کرتے ہوئے یوں
 رقمطراز ہیں:

دنیا میں رویت (باری تعالیٰ) واقع نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ دنیا اس دولت کے ظہور کی قابلیت نہیں رکھتی اور جو کوئی اس دنیا میں رویت کے واقع ہونے کا قائل ہو وہ جھوٹا اور مفتری ہے اس نے حق تعالیٰ کے غیر کو حق جانا ہے۔ اگر اس دنیا میں یہ دولت میسر ہو سکتی تو حضرت کلیم اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیمات دوسروں کی نسبت زیادہ حقدار تھے اور ہمارے حضرت پیغمبر علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام جو اس دولت سے مشرف ہوئے ہیں تو اس کا وقوع بھی اس دنیا میں نہیں ہوا بلکہ بہشت میں تشریف لے گئے تو وہاں دیدار سے مشرف ہوئے جو کہ عالم آخرت سے ہے لہذا دنیا میں رویت نہیں ہوتی بلکہ جب عالم دنیا سے نکل کر آخرت کے ساتھ ملحق ہو گئے تو دیدار (خدا تعالیٰ) سے مشرف ہوئے۔^۱

بینہ نمبر ۱

واضح رہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے نفی رویت کے متعلق حدیث مروی ہے جبکہ دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ثبوت رویت کے بارے میں احادیث مبارکہ روایت ہیں اور وہ تین قسم کی ہیں

- ❖..... ایک وہ جن میں مطلق رویت کا بیان ہے۔
- ❖..... دوسری میں رویت بصری کی صراحت ہے۔
- ❖..... تیسری میں رویت قلبی کا ذکر ہے۔

بنا بریں رویت باری تعالیٰ میں اختلاف واقع ہو گیا۔ بعض کے نزدیک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رویت قلبی نصیب ہوئی، بعض کے ہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رویت بصری کا شرف ملا جبکہ تیسرا گروہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے رویت قلبی اور رویت بصری دونوں کا قائل ہے۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کے نزدیک

کشفی اور تحقیقی اعتبار سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے رویت بصری ثابت ہے۔
وَلِلَّهِ الْحُكْمُ

حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے جب دریافت کیا گیا کہ آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے رویت باری تعالیٰ کے قائل ہیں تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا کیا جواب دیں گے تو آپ نے جواباً ارشاد فرمایا کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا جواب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارکہ سے دوں گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رَأَيْتُ رِبِّيَ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول سے بڑا اور زنی ہے۔

بیینہ نمبر ۲:

یہ امر متحضر رہے کہ اگرچہ دنیا میں رویت باری تعالیٰ ممکن ہے مگر چشم سر دنیا میں واقع نہیں ہے کیونکہ دنیا اور چشم دنیا عدم سے ساختہ شدہ ہونے کی بنا پر اس دولت عظمیٰ کی صلاحیت و لیاقت ہی نہیں رکھتے جبکہ چشم آخرت، شیونات ذاتیہ کا اثر رکھتی ہے اس لئے چشم دنیا کو چشم آخرت کے ساتھ قطعاً کوئی مناسبت نہیں کہ دیدار خدا سے مشرف ہو سکے۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ

دفتر اول مکتوب ۱۳۶

مکتوب الیہ

حائز کرامہ علامہ محمد ضیاء الحق بدین رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

بندہ مومن کو قوتِ لایموت پر قاعدت کرنا چاہیے

طویل اہل کی مذمت



مکتوب - ۱۳۶

مَنْ حَضَرَ حَقَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ اَزْ كَمَالٍ كَرَّمَ قُوَّتِ يَوْمِيَّةٍ
عَطَا فَرَمُودَهُ اسْتِ اِيْنَ رَا غَنِيْمَتِ شَمْرُوْدَه فِكْرِ كَارِ خُودِ
بَايْدِ كَرُوْدَنَه اَسْرَا وِ سِيْلَه قُوَّتِ وِ گِيْر بَايْدِ سَاخْتِ كِه كَارِه تَسْلُسَلِ مِيكُشْدِ

ترجمہ: حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے کمال کرم سے آپ کو روزمرہ کے گزارہ کے اسباب عطا فرمائے ہوئے ہیں اس کو غنیمت جان کر اصل کام کی فکر کرنی چاہئے نہ کہ اس کو مزید معیشت حاصل کرنے کا ذریعہ بنایا جائے کیونکہ (اس طرح) کاموں کا تسلسل جاری ہو جاتا ہے۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز قوت لایوت اور روزمرہ کی ضروریات زندگی پر اکتفا کرنے کی نصیحت فرما رہے ہیں۔ درحقیقت جب کوئی شخص بقدر ضرورت رزق پر قناعت نہیں کرتا تو اسے مزید مال و دولت کے حصول کی ہوس پیدا ہو جاتی ہے یوں سیم و زر و ثروت کا سلسلہ طلب لا تمنا ہی ہوتا جاتا ہے جو کبھی بھی ختم نہیں ہوتا جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات والتحیات ہے:

لَوْ كَانَ لِابْنِ اٰدَمَ وَاَدْيَانٍ مِنْ مَالٍ لَا تَبْغِيْ ثَالِثًا وَلَا يَمْلَأُ

جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا الشَّرَابَ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ یعنی ابن آدم کے پاس اگر دو ادوی مال ہو تو تیسری چاہے گا اور آدمی کا پیٹ (قبر کی) مٹی کے علاوہ کسی چیز سے نہیں بھرتا اور اللہ تعالیٰ توبہ کی توفیق جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔ ۱۔

حضرت مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ نے کیا خوب کہا

کاسہء چشم حریصاں پر نہد
تا صدف قانع نہد پرُ در نہد
بند بکسل باش آزاد، اے پسر
چند باشی بند سیم و بند زر

مَن درویشی طولِ اہل کُفر است

توجہ! درویشی میں طولِ اہل کفر ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز طولِ اہل کی قباحت بیان فرما رہے ہیں دراصل طولِ اہل ان لمبی امیدوں کو کہتے ہیں جو راہِ طاعت و عبادت میں حائل و مانع اور ہر شرف و فتنہ کا باعث ہوتی ہیں۔ یہ وہ لاعلاج روحانی مرض ہے جو عبادات میں تساہل، ترکِ توبہ، ہوسِ زر، قساوتِ قلب اور غفلتِ آخرت کا موجب ہوتا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے طولِ اہل کی شناعیت یوں بیان فرمائی:

إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَتَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِي الْهَوَىٰ وَطُولُ الْأَمَلِ فَأَمَّا الْهَوَىٰ فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ یعنی مجھے

اپنی امت کے اتباع خواہشات اور طولِ اہل کا بہت ڈر ہے۔ خواہشات کی پیروی تو انسان کو حق سے روک دیتی ہے اور طولِ اہل آخرت کو بھلا دیتی ہے۔
طولِ اہل سے بے فائدہ غم و ہم اور لغو تفکرات لاحق ہوتے ہیں چنانچہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کا ارشاد گرامی ہے:

قَتَلَنِي هَمُّ يَوْمٍ لَمْ أَدْرِكْهُ قِيلَ وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا أَبَا ذَرٍّ قَالَ إِنَّ أَمَلِي جَاوَزَ أَجَلِي یعنی آنے والے دن کی فکر نے مجھے ہلاک کر دیا جسے میں پانہیں سکتا عرض کیا گیا اے ابوذر وہ کیسے؟ فرمایا میری لمبی امیدیں میری موت سے تجاوز کر چکی ہیں۔
ایک مقام پر حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نصیحت کرتے ہوئے یوں ارشاد فرماتے ہیں: الدُّنْيَا ثَلَاثُ سَاعَاتٍ سَاعَةٌ مَصْنُوتٌ وَسَاعَةٌ أَنْتَ فِيهَا وَسَاعَةٌ أَتَدْرِكُهَا أَمْ لَا یعنی دنیا تین ساعتیں ہے ایک ساعت تو گزر گئی اور ایک ساعت وہ ہے جس میں تم اب ہو اور ایک ساعت وہ ہے جو تمہیں نصیب ہو یا نہ ہو۔
حجۃ الاسلام حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ

درحقیقت انسان ایک ہی سانس کا مالک ہے ایک دن یا پوری ایک گھڑی کا بھی مالک نہیں فلہذا اس ایک سانس میں طاعت و عبادت کی بجائے آوری میں کوتاہی نہیں کرنا چاہئے ایسا نہ ہو کہ یہ بھی فوت ہو جائے اور توبہ کرنے میں بھی جلدی کرو ایسا نہ ہو کہ وقت ہاتھ سے نکل جائے اور موت آنے والے سانس کی فرصت نہ دے۔ آنے والی گھڑی کے لئے رزق کی فکر نہ کرو شاید اگلی ساعت تک زندگی وفانہ کرے اور خواہ مخواہ فکر معاش میں مبتلا ہو کر یہ وقت بھی ضائع ہو جائے اور کوشش عبث جائے مگر انسان رزق کی تک و دو میں مشغول رہ کر اپنا وقت عزیز ضائع کر دیتا ہے۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الْعَظِيمَ
نیز آپ فرماتے ہیں کہ امید دو قسم کی ہوتی ہے

۱۔ عامۃ الناس کی امیدیں ۲۔ خواص کی امیدیں

عامۃ الناس کی امیدیں

عامۃ الناس کی امیدیں یہ ہیں کہ متاع دنیا جمع کرنے کیلئے آرزوئے زندگی اور دنیا میں عمر دراز تک زندہ رہنے کے منصوبے بناتے ہیں جو سر اسر گناہ ہیں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ذَرُّهُمۡ يَٰكُلُّوْا وَيَتَمَتَّعُوْا وَلِيْلَهُمۡ اَلْاَمَلُ فَيَسُوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۚ یعنی آپ ان غافل لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دیجئے کہ کھائیں، سامانِ زیست سے لطف اندوز ہوں اور دنیوی آرزوؤں اور امیدوں کی غفلت میں پڑے رہیں تو انہیں عنقریب اپنے طرز زندگی کی حقیقت معلوم ہو جائے گی۔

خواص کی امیدیں

خاص لوگوں کی امیدیں یہ ہیں کہ انسان اعمالِ صالحہ اور خدماتِ دینیہ کو بیش از بیش بجالانے کی آس و امید رکھے اور اسے اللہ تعالیٰ کی توفیق اور مشیت پر موقوف جانے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَلَا تَقُوْلُنَّ لِشَآئِیْ اِنِّیْ فَاعِلٌ ذٰلِكَ غَدًا ۚ اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰهُ ۚ یعنی یوں ہرگز نہ کہنا کہ میں یہ کام کل ضرور کروں گا بلکہ یوں کہو اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں یہ کام کروں گا۔

علمائے کرام نے طولِ اہل کے بجائے نیتِ محمودہ کا قول کیا ہے جس کی جامع و مناسب تعریف یوں بیان فرمائی ہے

”کسی نیک کام کو شروع کرنے کا پختہ ارادہ کرنا اور ساتھ یہ اعتقاد بھی رکھنا کہ اس کا اہتمام و اختتام اللہ تعالیٰ کی مرضی اور مشیت سے ہے۔“

دفتر اول مکتوب ۱۳

مکتوب الیہ

حشر شیخ حاجی خضیر افغانی رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

رویت عامہ اور رویت خاصہ
دوران نماز لذت کا حصول نعمت عظمیٰ ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت حاجی خضر افغان رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ مکتوبات شریفہ میں آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب ہے۔ آپ حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے خاص خلفاء میں سے تھے۔ کثیر تعداد میں لوگ آپ سے مستفیض ہوئے۔ شیخ آدم بنوری رحمۃ اللہ علیہ بھی ابتداء میں آپ ہی کے مرید تھے بعد میں خود آپ نے ان کو حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بھیجا۔ اکثر راتوں کو گریہ و زاری میں مشغول رہتے تھے۔ بہت خوش الحان تھے۔ قصبہ بہلول مضافات سرہند کے رہنے والے تھے۔ ۱۰۳۵ھ میں وفات پائی۔

مکتوب - ۱۳۷

متن التذاذ در عبادات و رفع کلفت در ادائی آہنا از
 اَجَلِ نِعَمِ حق است سجاہِ خصوصاً در ادائی صلوة کہ
 غیر منتہی را میسر نیست علی الخصوص در ادائی فرائض
 صلوة زیرا کہ در ابتداء نہایت باداءِ صلوة نافلہ مُتَدَدِ میسازند و
 در نہایت النہایت این نسبت بفرائض منوط میگردد و در
 اداءِ نوافل خود را بیکار میداند کارِ عظیم نزد ادائی فرائض

است و بس

ع این کار دولت است کنون تا کرار سد

ترجمہ: عبادات میں لذت یا باہ اور اس کی ادائیگی میں کلفت کا نہ ہونا حق سبحانہ
 کی عظیم نعمتوں میں سے ہے خصوصاً نماز کے ادا کرنے میں جو کہ غیر منتہی کو میسر نہیں ہے
 خاص طور پر فرض نماز کے ادا کرنے میں کیونکہ ابتداءِ نفلی نمازوں کے ادا کرنے میں
 لذت بخشے ہیں نہایت النہایت میں پہنچ کر لذت کی یہ کیفیت فرضوں کی ادائیگی سے
 متعلق ہو جاتی ہے اور بندہ اپنے نوافل کے ادا کرنے میں اپنے آپ کو بیکار جانتا ہے

اس کے نزدیک فرضوں کو ادا کرنا بڑا اہم کام ہو جاتا ہے اور بس
ع یہ بڑی دولت ہے دیکھئے اب کسے نصیب ہوتی ہے

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ بندہ مومن کو دوران نماز، لذت و حلاوت کا حاصل ہونا نعمتِ عظمیٰ اور دولتِ قصویٰ ہے۔ جو نماز لذت سے یکسر محروم اور ریاکاری سے معمور ہو وہ موجب ذلت اور باعث خسارہ ہے جیسا کہ آیہ کریمہ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ اِذَا سَأَلَ عَنْ دَانَا شِئْرًا مِنْهُمْ شِئْرًا سَعْدِي رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا ہے

کلید در دوزخ است آں نماز

کہ در چشم مردم گذاری دراز

جب سالک شیخ کامل و مکمل کے زیر تربیت سنت و شریعت اور اپنے اسباق طریقت کو پابندی سے بجالاتا ہے تو ابتدائی اور متوسط مراحل میں اسے نوافل میں لذت اور چاشنی حاصل ہوتی ہے بنا بریں وہ نوافل کا زیادہ اہتمام کرتا ہے تاکہ مزید لذت سے لطف اندوز ہو سکے اور جب وہ فنا و بقا کے جملہ مراتب طے کر لیتا ہے اور حقائقِ الہیہ کی سیر کرتا ہوا دائرِ محبت سے گذر جاتا ہے اور توحید ذاتی میں مستغرق، ادراکِ بسیط کی منزلوں میں گم اور وصلِ عریانی کے منصب سے شاد کام ہو جاتا ہے تو وہ منتہی عارف نوافل کی بجائے فرائض میں لذت و حلاوت محسوس کرتا ہے۔ اس مقام پر پہنچ کر اس پر الصَّلٰوةُ مَعَ رَاجِ الْمُؤْمِنِيْنَ اور لَا صَلٰوةَ اِلَّا بِحُضُوْرِ الْقَلْبِ کی حقیقت عیاں ہوتی ہے..... بقول شاعر

ذوق طاعت بی حضور دل نیابد بیچ کس
طالب حق را بود دل حاضر دریں درگاہ بس

بینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ جولذت دوران نماز حاصل ہوتی ہے اس میں نفس کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا بلکہ وہ عین اس لذت کے وقت نالہ و فغاں میں مبتلا ہوتا ہے۔

بینہ نمبر ۲:

یہ بھی متحضر رہے کہ بعض گندم نما جو فروش پیر اور ملنگ نظریہ وحدت الوجود کو نہ سمجھنے کی بنا پر نماز کا انکار کرتے اور اپنے متعلقین کو بھی ادائے نماز سے روکتے ہیں جو سراسر زندہ وارثہ ادوالحاد ہے جس کا دین اسلام میں کوئی تصور نہیں۔ حضرت شیخ حسین بن منصور حلاج قدس سرہ العزیز جنہیں اَنَا الْحَق کے نعرہ کی پاداش میں تختہ دار پر کھینچ دیا گیا وہ بھی نماز پنجگانہ کے علاوہ روزانہ ہزار نوافل کا اہتمام فرماتے تھے اور جس روز انہیں سولی پر چڑھایا گیا اس دن انہوں نے پانچ سو نوافل ادا فرمائے تھے۔

بینہ نمبر ۳:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ بعض منکرین نماز آیہ کریمہ هُوَ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ^۱ سے نماز کے بجائے دائمی ذکر مراد لیتے ہیں حالانکہ یہاں صلوة کا بیان ہے ذکر کا تذکرہ نہیں اور دَائِمُونَ سے مراد نماز پنجگانہ کو مداومت واستقامت اور ہمیشگی کے ساتھ اوقات مامورہ پر ادا کرنا ہے ورنہ پانچ نمازوں کی فرضیت اور اوقات مامورہ پر ادا کرنے کی اہمیت ختم ہو کر رہ جائے گی جیسا کہ ارشادات ربانی اَقِمْوُ الصَّلَاةَ^۲ اور اِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا^۳ سے واضح ہے۔

بینہ نمبر ۴

یہ بھی واضح رہے کہ بعض نام نہاد صوفیوں نے آیہ کریمہ **وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** سے یہ مفہوم مراد لیا ہے کہ جب سالک کو عبادت کرتے کرتے مقام یقین حاصل ہو جائے تو پھر اسے عبادت کرنے کی ضرورت نہیں رہتی جس طرح کہ وسائل اور وسائل منزل مقصود تک پہنچنے کے لئے اختیار کئے جاتے ہیں اور منزل پر پہنچنے کے بعد انہیں ترک کر دیا جاتا ہے۔ **الْعِيَاذُ بِاللّٰهِ سُبْحَانَهُ**

جبکہ مفسرین کرام نے **وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ** میں یقین سے مراد موت بیان فرمایا ہے جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ سالکین اور عابدین کو مرتے دم تک عبادت کرتے رہنا چاہئے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر مقام یقین پر کون فائز ہو سکتا ہے جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) تاحیات حق تعالیٰ کے حضور سجدہ ریز رہے تو کوئی اور شخص عبادت سے کیسے مستثنیٰ ہو سکتا ہے؟

نیز پیکر تسلیم و رضا، شہزادہ گلگوں قبا حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ میدان کر بلا میں تادم واپس زریخجر عبادت میں مشغول رہے۔

بینہ نمبر ۵

یہ بھی یاد رہے کہ جو صوفی دوران نماز وجد کرتے اور تڑپتے پھڑکتے ہیں یہ ان کے کم ظرف اور ناقص ہونے کی علامت ہے کیونکہ ان کی روح ابھی تک قفس عنصری میں مقید ہے اور جن صوفیاء کی ارواح جسمانی قید سے آزاد ہو کر عالم بالا اور لامکان کی سیر کرتی اور مشاہدہ محبوب میں مستغرق رہتی ہیں وہ سکون و قرار میں رہتے ہیں جو ان کے کامل اور اصل باللہ ہونے کی علامت ہے اور یہی نسبت نقشبندیہ کا امتیاز ہے

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَىٰ ذٰلِكَ

متن دروینا در رنگ رتبه رؤیتہ است در آخرت نہایت قرب دروینا در نماز است و نہایت قرب در آخرت در حین رؤیت است

ترجمہ: دنیا میں (نماز کا) مرتبہ آخرت میں رویت باری تعالیٰ کے مرتبہ کی مانند ہے، دنیا میں نہایت قرب نماز میں ہے اور آخرت میں نہایت قرب اللہ تعالیٰ کے دیدار کے وقت ہوگا۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نماز کی مقصدیت و عظمت بیان فرما رہے ہیں کہ یہ امت محمدیہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتحیات والتسلیمات) کیلئے ایسی نعمت غیر مترقبہ ہے کہ جس کی بدولت منتہی عارفین کو غایت قرب نصیب ہوتا ہے جیسا کہ آیہ کریمہ **وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ** ۱ سے عیاں ہے نیز وہ حالت نماز میں مشاہدہ یار سے مشرف ہوتے ہیں البتہ اس کا کھلے بندوں دیدار آخرت میں ہوگا جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات ہے **إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَصْنَأُمُونَ فِي رُؤْيَيْهِ** ۲ یعنی بیشک تم عنقریب اپنے رب کا دیدار کرو گے جیسے تم اس چاند کو دیکھتے ہو اور تمہیں اس کی رویت میں کوئی رکاوٹ و پریشانی نہیں ہوگی۔

علمائے اعلام نے آخرت میں رویت باری تعالیٰ کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں

۱..... رویت عامہ ۲..... رویت خاصہ

روایت عامہ

یہ ہے کہ روز محشر مسلمان و کفار سب کو حق تعالیٰ کا دیدار ہوگا لیکن اس کی کیفیات مختلف ہوں گی چنانچہ حضرت علامہ شیخ ضیاء الدین خالد کردی قدس سرہ العزیز رقمطراز ہیں

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الْحَشْرِ سَوْفَ تَجَلَّى لِلْكَافِرِينَ وَالْمُسْلِمِينَ الْعُصَاةُ بِصِفَةِ الْجَلَالِ وَالْقَهْرِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِصِفَةِ اللَّطْفِ وَالْجَلَالِ ۱

یعنی میدان محشر میں روز قیامت اللہ تعالیٰ تجلی فرمائے گا جو کافروں اور گناہگار مسلمانوں کیلئے جلال اور قہر کی صفت کے ساتھ اور مومنوں کیلئے لطف و جلال کی صفت کے ساتھ ہوں گی۔ کسی شاعر نے اس مفہوم کو یوں بیان کیا ہے

ورنہ در وقت حساب و دادگاہ

ہر کسے بیند چہ مؤمن چہ تباہ

مؤمنش بیند باوصاف کمال

کافرش بیند باوصاف جلال

روایت خاصہ

اس روایت سے محض مومن جنت میں لطف اندوز ہونگے جیسا کہ آیہ کریمہ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝ اِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۲ سے عیاں ہے۔ نیز حق تعالیٰ کی طرف سے انہیں سلاموں کے ہدیے اور تحیۃ کے تحفے پیش کئے جائیں گے جیسا کہ آیہ کریمہ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ۳ سے واضح ہے۔ مگر بایں ہمہ کچھ عشاقان خدا کی آرزو ہی فقط لقائے یار اور دیدار محبوب ہوگی۔ بقول شاعر

ہر کس بہ بہشت آرزوئے دارد

عاشق بجز ازیں دیدار ندارد

دفتر اول مکتوب ۱۳

مکتوب الیہ

مترشح بہاء الدین سہروردی رحمہ اللہ



موضوعات

ساکین کو اپنے جملہ معاملات حق تعالیٰ کے سپرد کر دینے چاہیں
بارگاہِ قدس بَلِّغُوا اِلٰہُ اللہ کے طفیل دُعا کرنا جائز ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت شیخ بہاء الدین رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام دو مکتوب ہیں، دفتر اول مکتوب ۱۳۸، ۱۶۴۔ آپ غالباً حضرت امام ربانی کے بھتیجے ہیں جیسا کہ حضرت امام ربانی کے غسل میت کے حالات میں ملتا ہے۔

مکتوب - ۱۳۸

متن فرزندی ارشدی باین دنیہ مبغوضہ خرسند نباشد و سرمایہ
دوام اقبال را بجانب قدس خداوندی جلّ سلطانہ
از دست نہد فکر باید نمود کہ چہ چیز می فروشد و چہ چیز می خرد

ترجمہ: میرے سعادت مند فرزند! اس کمینی مبغوضہ دنیا سے خوش نہیں ہونا چاہئے اور خداوند تعالیٰ جلّ سلطانہ کی بارگاہ قدس کی طرف دائمی توجہ کے سرمایہ کو ہاتھ سے نہیں دینا چاہئے۔ فکر کرنا چاہئے کہ ہم کیا چیز فروخت کر رہے ہیں اور کیا چیز خرید رہے ہیں۔

شکر

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز دنیا کی مذمت بیان فرما رہے ہیں۔ چونکہ دنیا حق تعالیٰ کی مبغوضہ اور ناپسندیدہ ہے اس لئے سالکین طریقت کو دنیوی محبتوں سے چھٹکارا حاصل کر کے اخروی امور کو اختیار کرنا چاہئے کیونکہ دین و دنیا کا اکٹھا ہونا محال ہے۔ بقول شاعر

ہم خدا خواہی و ہم دنیائے دوں
ایں خیال است و محال است و جنوں

اس لئے اپنے جملہ معاملات اور گھریلو تدابیر کو حق تعالیٰ کے سپرد کر دینا چاہئے اور اپنے آپ کو مردہ تصور کرنا چاہئے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰات میں ہے

کُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَعُدْ نَفْسَكَ فِي أَهْلِ الْقُبُورِ
یعنی دنیا میں ایسے رہو جیسے کہ اجنبی ہو یا راہ گیر اور اپنے آپ کو مردوں میں شمار کرو۔

متن صحبت اہل دنیا و اختلاط با ایشان ستم قاتل است
کشتہ این ستم بموت ابدی گرفتار است العاقل
تکلیفہ الاشارة فكيف التصريح مع المبالغة والتأكيد لقيمة حرب
ملوک دراز دیا و مرض قلبی می کوشد فكيف الصلاح والنجات
اخذوا اخذوا اخذوا

ترجمہ: اہل دنیا کی صحبت اور ان سے اختلاط زہر قاتل ہے۔ اس زہر کا مارا ہوا ابدی
موت میں گرفتار ہے۔ عقل مند کے لئے اشارہ کافی ہے چہ جائیکہ اس کی مبالغہ اور
تاکید کے ساتھ صراحت کی جائے۔ بادشاہوں کا مرغن نوالہ قلبی امراض میں زیادتی
کرتا ہے دریں صورت فلاح اور نجات کیسے ہوگی..... بچو! بچو! بچو!

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سالکین کو امراء کی صحبت و محبت
اور دید و شنید سے اجتناب کرنے، ان کے ساتھ میل ملاپ اور کلام و طعام سے احتراز
کرنے کی نصیحت فرما رہے ہیں۔ ان وجوہات کی بنا پر اغنیاء و امراء کے ساتھ خوشامد،
اور تواضع سے پیش آنا پڑتا ہے جس کے باعث سالکین کا دینی اور روحانی نقصان ہونا ہے
جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات والتحیات مَنْ تَوَاصَعَ غَدِيًّا

لِغِنَاهُ ذَهَبٌ ثُلُثًا دِينِهِ ۱؎ سے واضح ہے۔ حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا ہے

سر ممکن در پیش دنیا دار پست
ور کنی بیشک رود دینت ز دست
بہرے کہ مستائے دنیا دار را
تا چہ خواہی کردن این مردار را

مَنْ نَجَّانَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَإِيَّاكُمْ عَمَّا لَا
يَرْضَى عَنْهُ رَبُّنَا الْمُتَعَالَى بِحُرْمَةِ سَيِّدِ
الْبَشَرِ الْمَمْدُوحِ بِمَا زَاغَ الْبَصَرُ عَلَيْهِ وَعَلَى إِلِهِ
مِنَ الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِيمَاتِ
أَكْمَلُهَا

ترجمہ: ہمارا اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان اشیاء سے ہمیں اور تمہیں نجات عطا فرمائے جن سے وہ راضی نہیں بطفیل سید البشر علیہ و علی آلہ من الصلوات افضلہا ومن التسلیمات اکملہا جن کی مدحت میں مازاغ البصر وارد ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ

محرمۃ سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہا کہنا جائز ہے اور جہاں فقہائے کرام نے دعا میں بحق فلاں کے الفاظ سے منع فرمایا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کسی کا اپنا ذاتی حق نہیں البتہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے مقبول و محبوب بندوں کی عزت افزائی کیلئے ان کے کسی معاملہ کو اپنے ذمہ کرم پر لے لے تو یہ اس کی بندہ نوازی ہے جیسا کہ ارشادات باری تعالیٰ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ اور كَذَٰلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ سے عیاں ہے

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَرُدُّ عَنْ عَرَضٍ أَخِيهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَ أَهْذِهِ الْآيَةِ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ

یعنی میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو مسلمان اپنے بھائی کی ناموس کو بچاتا ہے اللہ تعالیٰ پر اس کا حق ہو جاتا ہے کہ وہ اسے نار جہنم سے بچائے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیه کریمہ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ تلاوت فرمائی۔ ۳

○..... امیر المؤمنین حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے یوں بھی مروی ہے
 اَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ اَلْاَغْفَرْتَ لِيْ یعنی اے مولا! میں تجھ سے

حضرت محمد مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء کے صدقہ سے سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے بخش دے۔

..... ﴿۵﴾ حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بروایت ابن المکذر منقول ہے

اللَّهُمَّ اسْأَلُكَ بِجَاهِ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَكَرَامَتِهِ عَلَيْكَ أَنْ
تَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي یعنی اے اللہ میں تجھ سے تیرے بندہ خاص حضرت محمد مصطفیٰ
علیہ التحیۃ والثناء کی عزت اور ان کی بزرگی کے طفیل، جو انہیں تیری بارگاہ قدس میں حاصل

ہے التجاء کرتا ہوں کہ میری خطا کو معاف فرما۔^۱

بیتنا:

واضح رہے کہ بحرمة، بحق، بجاہ اور بمنزلة جیسے الفاظ سے مراد ایک ہی ہے کہ ان الفاظ کے ساتھ حق تعالیٰ کے حضور دعا کرنا جائز ہے جو کتاب و سنت اور علمائے کرام و مشائخ عظام کے معمولات سے ثابت ہے۔ وَاللّٰهُ وَاَعْلَمُ
بِالصَّوَابِ

دفتر اول مکتوب ۱۳۹

مکتوب الیہ
اضفحاً صریحاً غفر^۲ لک^۳ تھانی اللہ علیہ



موضوع

اہل اللہ کے دشمنوں کی ہجو کرنا جائز ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت جعفر بیگ
نہانی رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام صرف یہی ایک مکتوب
ہے۔ آپ مرزا بدیع الدین کے صاحبزادے ہیں۔ نہایت ذہین اور باکمال تھے
۹۸۵ھ میں عراق سے ہندوستان آئے، اکبر نے دو ہزاری کا منصب اور آصف
خاں کا خطاب دیا۔ جہانگیر نے پنج ہزاری بنا دیا۔ ۱۰۲۱ھ میں بالاگھاٹ کے مقام
پر انتقال ہوا۔ (مآثر الامراء/۱/۱۱۶)

مکتوب - ۱۳۹

متن مخدوما کفار قریش چون از کمال بی سادتی در ہجو و
نکوہش اہل اسلام مبالغہ نمودند حضرت پیغامبر علیہ
وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بہ بعضی از شعراء اسلامیہ افر فرمودند کہ
ہجو کفار نکو نہ ساز نمایند

ترجمہ: میرے مخدوم! جب کفار قریش نے اپنی کمال درجہ بد نصیبی کی بناء پر اہل
اسلام کی ہجو و مذمت میں مبالغہ کیا تو حضرت پیغمبر علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام نے بعض
اسلامی شاعروں کو حکم فرمایا کہ وہ اندھی عقل والے کفار کی ہجو کریں۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اہل اللہ پر زبان
طعن دراز کرنے والوں کی ہجو و مذمت کرنے کو مستحسن قرار دے رہے ہیں۔ دراصل
اہل اللہ کی شان میں طعن و ملامت اور زبان درازی کرنا شرم و حیا سے یکسر عاری ہونے
کی علامت ہے جو ان کی قساوت قلبی اور حراماں نصیبی کا بین ثبوت ہے۔ بقول شاعر

ہر کہ با عارفان بہ کینہ بود
خاتم کفر را نگینہ بود

اس قسم کے لوگوں کو منہ توڑ جواب دینا سانی جہاد ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ اے عیاں ہے۔

جب کفار رنگوں سارنے اہل اسلام کی ہجو کی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام میں سے شاعر حضرات کو ان کی ہجو و مذمت کرنے کا حکم فرمایا ملاحظہ ہو

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اُهْجُوا قُرَيْشًا فَإِنَّهُ أَشَدُّ عَلَيْهِمْ مِنْ رَشِقِ النَّبْلِ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قریش کی ہجو کہو کیونکہ یہ ان پر تیروں کی بو چھاڑ سے بھی سخت ہے۔^۱

ایک مقام پر شاعر دربار رسالت حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کو مشرکین کی ہجو کہنے کا حکم فرمایا چنانچہ ارشاد گرامی ملاحظہ ہو

قَالَ النَّبِيُّ يَوْمَ قُرَيْظَةَ لِحَسَنَ ابْنِ ثَابِتٍ اُهْجِ الْمُشْرِكِينَ فَإِنَّ جَبْرِيْلَ مَعَكَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ لِحَسَنَ اُجِبْ عَنِّي اللَّهُمَّ آيِدُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریظہ کی جنگ کے روز حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ مشرکین کی ہجو کہو جبکہ تمہارے ساتھ حضرت جبریل امین علیہ السلام ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسان رضی اللہ عنہ سے فرماتے رہے کہ میری طرف سے جواب دو (پھر یوں دعا کی) اے اللہ اس کی روح القدس کے ذریعے مدد فرما۔^۲

ایک مقام پر ام المومنین حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یوں مروی ہے:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَصْنَعُ لِحَسَنَ بْنِ ثَابِتٍ فِي الْمَسْجِدِ يَقُومُ عَلَيْهِ قَائِمًا يُفَاخِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ يُنَافِحُ

وَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَنًا بِرُوحِ الْقُدُسِ مَا نَافَحَ أَوْ فَاخَرَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ يَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حضرت حسان (رضی اللہ عنہ) کیلئے مسجد میں منبر رکھواتے جس پر وہ اچھی طرح کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے فخر کرتے یا مدافعت کرتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے بے شک اللہ تعالیٰ روح القدس کے ذریعے حسان کی مدد کرتا ہے جب تک یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مدافعت یا فخر کرتے ہیں۔

چنانچہ ایک روز ابوسفیان (جو ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے) کی ہرزہ سرائی اور بدزبانی کے جواب میں حضرت حسان رضی اللہ عنہ نے یوں فرمایا

مَجُوتٌ مُّحَمَّدًا فَأَجَبْتُ عَنْهُ وَعِنْدَ اللَّهِ فِي ذَاكَ الْجَزَاءُ
وَإِنَّ أَبِيَّ وَوَالِدَتِي وَعَرَضِي لِعَرَضٍ مُّحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَقَاءُ
أَتَشْتِمُهُ وَلَسْتُ لَهُ بِكُفٍّ فَشَرُّكُمْ الْخَيْرُ كَمَا الْفِدَاءُ
لِسَانِي صَارَ لَمْ لَا عَيْبَ فِيهِ وَبَخِرِي لَا تُكْذِرُهُ الدَّلَاءُ

..... یعنی اے ابوسفیان! تو نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی جھوکی ہے تو میں نے اس کا جواب دیا ہے اللہ تعالیٰ کے ہاں مجھے اس کی جزائے خیر ملے گی۔

..... تمہاری ہرزہ سرائی سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت کے دفاع کیلئے میرا باپ، میری والدہ اور میری بیوی بطور ڈھال کام دیں گے۔

..... کیا تو ان کی جناب میں دشنام طرازی کرتا ہے جس کا تو ہم پایہ نہیں تم دونوں میں جو برا ہے وہ اچھے پر فدا ہو جائے۔

..... میری زبان تیغِ بڑاں ہے جس میں کوئی عیب نہیں اور میرا فصاحت و بلاغت کا سمندر ڈول نکالنے سے گدلا نہیں ہوتا۔

بلینہ:

واضح رہے کہ جب سالکین طریقت کے قلوب میں کینہ و کدورت، بغض و حسد اور ریا و شرک جیسی روحانی امراض موجود ہوں تو وہ توحید کی خوشبو بھی نہیں سونگھ سکتے۔
بقول شاعر

گلِ توحید نرود بہ زمینے کہ در او
خار شرک و حسد و کبر و ریا و کین است

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

مفتی محمد معصوم رحمہ اللہ علیہ
کابل



موضوعات

فقر، عشق و محبت کے مغنمات میں سے ہے
دُرود کا اجمالی تذکرہ



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت ملا محمد معصوم کابلی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام دو مکتوبات ہیں دفتر اول مکتوب ۱۲۰، ۱۸۳۔ آپ علوم حکمیہ کے بہت بڑے عالم تھے۔ مخدوم زادہ کلاں حضرت خواجہ محمد صادق نے علوم حکمیہ آپ ہی سے پڑھا تھا۔ ۱۰۲۶ھ میں انتقال ہوا۔

مکتوب - ۱۴۰

متن رنج و محنت از لوازمِ محبت است اختیارِ فقر را

درد و غم لابد است بیت

غرض از عشق تو ام چاشنی درد و غم است
ورنہ زیرِ فلک اَنبَابِ تنعمِ چہ کم است

ترجمہ: رنج و غم محبت کے لوازمات میں سے ہے، فقر کے اختیار کرنے میں درد و غم کا ہونا ضروری ہے

چاشنی غم کی ترے عشق سے حاصل ہے مجھے
ورنہ دنیا میں قعیش کی کمی کوئی نہیں

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ فقر، عشق و محبت کے منقنمات میں سے ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ جب ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوا اِنِّیْ اُحِبُّکَ قَالَ اُنْظُرْ مَا تَقُوْلُ فَقَالَ وَاللّٰهِ اِنِّیْ لَا اُحِبُّکَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ اِنْ کُنْتَ صَادِقًا فَاعِدْ لِلْفَقْرِ تَخَفًا لِلْفَقْرِ اَسْرَعُ اِلٰی مَنْ یُّحِبُّنِیْ

مِنَ السَّيْلِ إِلَىٰ مُنْتَهَاهُ یعنی میں آپ سے محبت کرتا ہوں فرمایا دیکھ لو کیا کہہ رہے ہو؟ چنانچہ اس نے تین مرتبہ کہا کہ قسم بخدا میں آپ سے محبت کرتا ہوں تو ارشاد فرمایا کہ اگر تم سچے ہو تو فقر کے لئے پا کھرتیا کر لو کیونکہ فقر، سیلاب کے اپنے منہاء تک پہنچنے سے زیادہ جلدی اس شخص تک پہنچتا ہے جو مجھ سے محبت کرتا ہے۔

در اصل اس میں یہ حکمت خداوندی کا فرما ہوتی ہے کہ حق تعالیٰ اپنے محبوبوں اور دوستوں کو اپنی طرف ہی مائل و متوجہ رکھنا چاہتا ہے اور مخلوق کی طرف سے ملامت و اذیت کو اس کا سبب بنا دیتا ہے۔ کسی نے کیا خوب کہا

یا رب ہمہ خلق را ز من بد خو کن
و ز جملہ جہانیاں مرا یکو کن
روئے دل من صرف کن از ہر جہتی
در عشق خود یکہمت و یک رو کن

اے رب! تمام مخلوق کو مجھ سے بدظن کر دے اور تمام دنیا والوں سے مجھ کو یکسو کر دے۔ میرے دل کا رخ ہر طرف سے پھیر دے اور مجھے اپنے عشق میں یک سمت و یک رو کر دے۔

چونکہ درد و غم اور رنج و الم محبت کے لوازمات میں سے ہیں اس لئے حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس کی تصریح کرتے ہوئے ایک مقام پر رقمطراز ہیں کہ جو چیز دوسروں کیلئے راحت و آرام کا باعث ہوتی ہے وہی چیز عارفین کے لئے موجب کلفت ہوتی ہے کیونکہ عامۃ الناس حظ نفس کے لئے عیش و آرام، راحت و چین اور طغیان و عصیان میں سرگرداں رہتے ہیں جبکہ عارفین کی ارواح قدسیہ نفسانی لذتوں اور بشری کدورتوں سے پاک ہونے کی بنا پر جسمانی تکالیف سے لذت گیر ہوتی ہیں نیز

دنوی آلام و فواجب اور جسمانی تکالیف و مصائب روحانی ارتقاء اور باطنی نشوونما کا ذریعہ ہوتے ہیں جو بظاہر تو تلخ معلوم ہوتے ہیں مگر حقیقت میں نفع بخش اور ماسوی اللہ سے انقطاع کا باعث ہوتے ہیں۔ اس مقام پر پہنچ کر عارفین کیلئے آرام بے آرامی میں، سازسوز میں، قرار بے قراری میں اور راحت، جراحت میں ہوتی ہے۔ بقول کے

ع مرغ آتش خوردہ کے لذت شناسد دانہ را

یہی وہ امانت درد ہے جس کے اٹھانے سے زمین و آسمان عاجز آ گئے اور انسان نے اسے بخوشی اٹھالیا جیسا کہ آیہ کریمہ اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ..... وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَهُوْلًا سے عیاں ہے۔ اقبال مرحوم نے خوب کہا

سختیاں کرتا ہوں دل پر، غیر سے غافل ہوں میں

ہائے کیا اچھی کہی ظالم ہوں میں جاہل ہوں میں

درد ہی وہ نعمت عظمیٰ اور دولتِ قصویٰ ہے جو صاحبانِ درد، اہل اللہ سے محبت و نیاز، اخلاص و صحبت و ملازمت اور وفاداری بشرط استواری سے میسر ہونا ہے۔

اقبال مرحوم نے خوب کہا

تمنا درد دل کی ہو تو کر خدمتِ فقیروں کی

نہیں ملتا یہ گوہر بادشاہوں کے خزینوں میں

عارف کھڑی حضرت میاں محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا

درد مندوں دی سنگت رل کے کون رہوے خوشحالی

درد میرے دا پیا پچھاواں رہیوں ناں دردوں خالی

دائے شیراز حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ کو کسی بزرگ نے فرمایا

سعدی! بیا ترا قطبی دہم آپ نے عرض کیا اے شیخ! مرا قطبی درکار نیست گر خواہی
دادن چیزی مراد و دل بدہ بزرگ نے فرمایا میں کار برائی مدت درکار است
یعنی اے سعدی آؤ میں آپ کو قطب بنادوں۔ تو شیخ سعدی نے جواباً عرض کی!

مجھے قطبیت درکار نہیں۔ اگر آپ مجھے کچھ دینا چاہتے ہیں تو مجھے دردِ دل عطا
فرمادیں۔ اس پر اس بزرگ نے فرمایا کہ دردِ دل کیلئے ایک مدت درکار ہے

قدوة الابرار حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ نے شاید اسی لئے کہا تھا

کفر کافر را و دین دیندار را ذرۂ درد دله عطار را
درد کی عظمت کے پیش نظر کسی صاحبِ درد شیخ نے کہا تھا

مرانہ مرید ورد خواں نی زاہدنی حافظِ قرآن میاید
صاحبِ درد سوختہ جاں آتش زدہ بہ خانماں میاید

جب کسی خوش قسمت کو درد و عشق کی دولت و نعمت میسر ہو جاتی ہے تو وہ بار بار مرتے اور

مر مر کے جیتے ہیں۔ حضرت عارف جامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

از خار خارِ عشق تو در سینہ دارم خارها

یکبار میرد ہر کسے بیچارہ جامی بارہا

بلیغہ:

واضح رہے کہ سالک کو دوستوں کی کج روی اور لاپرواہی سے دل برداشتہ نہیں

ہونا چاہئے بلکہ یہ سب کچھ حق تعالیٰ کی طرف سے جاننا چاہئے کیونکہ بندوں کے دل

اسی حق تعالیٰ کے تصرف میں ہیں جس طرح چاہتا ہے پھیر دیتا ہے۔ بقول شاعر

از خدا داں خلاف دشمن و دوست

کہ دل ہر دو در تصرف اوست

یعنی دشمن اور دوست کی مخالفت کو خدا کی طرف سے سمجھ کیونکہ دونوں کے دل اسی کے

تصرف میں ہیں۔

دفتر اول مکتوب ۱۴۱

مکتوب الیہ

حضرت محمدؐ ذلیخ اندجانی رحمہ اللہ علیہ



موضوع

اخلاص و محبت بشرط استقامت دلیل قبولیت ہے



مکتوب - ۱۴۱

متن عمدہ این کار محبت و اخلاص است اگر انحال ترقی
مفہوم نشود غم نیست چون استقامت بر اخلاص
است امید است کہ کار سنین بساعات میسر گردد

ترجمہ: سب سے عمدہ کام محبت و اخلاص ہے، اگر اس وقت ترقی معلوم نہیں ہو رہی
تو کوئی غم نہیں، جب اخلاص پر استقامت حاصل ہے تو امید ہے کہ برسوں کا کام
گھڑیوں میں ہو جائے گا۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز محبت و اخلاص کو
سلوک طریقت کی بنیاد قرار دے رہے ہیں۔ دراصل محبت شیخ، راہ طریقت کا پہلا زینہ
ہے جو بالآخر فنا فی الشیخ پر منتج ہوتا ہے بعد ازاں فنا فی الرسول اور فنا فی اللہ کے مراتب
و مدارج طے ہوتے ہیں۔ حضرت شیخ رومی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں

گر تو ذات پیر را کردی قبول
ہم خدا در ذاتش آمد ہم رسول
گر جدا بینی ز حق تو خواہ را
گم کنی ہم متن ہم دیباچہ را

محبت و اخلاص ہی دوا ایسے بنیادی اور اہم ارکان طریقت ہیں جن کی بدولت سالک راہ طریقت کی پر خا وادیوں کو عبور کرتا ہوا اصل حق ہو جاتا ہے وَهُوَ الْمَقْصُودُ نیز سالک حقیقی وہی ہے جو ہر قسم کی نفسانی خواہشات اور دنیوی اغراض سے کنارہ کش ہو کر اپنے شیخ کامل مکمل سے محض حق تعالیٰ کا طالب ہو جیسا کہ مقولہ الْمُرِيدُ لَا يُرِيدُ إِلَّا اللَّهَ اس پر دال ہے اور جب تک سالک محبت و اخلاص سے خالی ہو وہ کبھی بھی منزل مقصود سے شاد کام نہیں ہو سکتا۔ بقول شاعر

میری روز و شب دعائیں جو نہیں قبول ہوتیں
میں سمجھ گیا یقیناً ابھی مجھ میں کچھ کمی ہے

اور جب کسی سالک کا سینہ محبت و اخلاص سے معمور ہوا اگر وقتی طور پر روحانی ارتقاء اور باطنی احوال نہ بھی محسوس ہوں تو اسے فکر مند نہیں ہونا چاہئے بلکہ اس پر استقامت ہی دلیل قبولیت ہے جو ہزار کرامتوں سے بہتر ہے جیسا کہ مقولہ الْأَسْتِقَامَةُ فَوْقَ الْكَرَامَةِ سے واضح ہے۔ بقول شاعر

ما برائے اشتقامت آدمیم
نی پئی کشف و کرامت آدمیم

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

حضرت ملا عبد الغفور ^۲ قندری ^۱ رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

نذر و نیاز کی شرعی حیثیت
تبرکات کی شرعی حیثیت



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت ملا عبد الغفور
سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام تین مکتوبات ہیں۔
دفتر اول مکتوب ۱۴۲، ۲۰۶، ۲۳۵۔ آپ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے
اجل خلفاء میں سے تھے۔ (روضۃ القیومیہ رکن اول ص ۳۴۰)

مکتوب - ۱۳۲

متن نیازیکہ بذرویشان فرساده بودند نیز وصول یافت فاتحہ

سلامت خواندہ شد

ترجمہ: وہ نیاز جو آپ نے درویشوں کے لئے بھیجی تھی وہ بھی وصول ہوگئی اور سلامتی کی فاتحہ پڑھی گئی۔

شرح

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نیاز کے متعلق بیان فرما رہے ہیں۔ دراصل نیاز وہ ہدیہ اور عطیہ ہوتا ہے جو اصحاب حیثیت اور ارباب ثروت مشائخ عظام اور علمائے اعلام کی خدمت میں پیش کرتے ہیں جن سے اہل اللہ کے آستانوں اور مدارس میں مقیم علماء، صوفیاء، درویشوں اور مہمانوں کی خاطر تواضع ہوتی ہے جو کتاب و سنت کی تعلیم و تدریس کا کام کرتے اور راہ سلوک طے کرتے ہیں اور اپنے مشائخ کی تعلیمات و فرمودات کی ترویج و اشاعت کے لئے شب و روز کوشش کرتے ہیں۔ اس قسم کے سفید پوش اور پرہیزگار لوگوں کے طعام و قیام اور دیگر اخراجات کا خیال رکھنا چاہئے تاکہ وہ دل جمعی کے ساتھ شریعت و طریقت کا کام سرانجام دے سکیں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ یَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ۱ اور ارشادات نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات لَا يَأْكُلُ طَعَامُكَ إِلَّا تَقِيًّا ۲ اور

اَطْعِمُوْا طَعَامَكُمْ الْاَتَقِيَاءَ سے واضح ہے۔ بنا بریں اپنے شیخ کے لنگر خانے کی خدمت کرنا فرائض طریقت میں سے ہے جو نذرانہ پیش کرنے والوں کیلئے باعث طہارت و تزکیہ اور موجب صلوة و سکنہ ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيَهُمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلَوَتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ یعنی وصول کیجئے ان کے مالوں سے صدقہ (عطیہ) تاکہ آپ انہیں پاک اور بابرکت فرمائیں اس ذریعہ سے نیز دعا فرمائیے ان کے لئے بے شک آپ کی دعا ان کے لئے تسکین کا باعث ہے۔

نذر کی اقسام

شارح بخاری حضرت علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے نذر کی چار قسمیں بیان فرمائی ہیں جو بتغییر و سیر قد رے اضافہ کے ساتھ پیش خدمت ہیں۔

نذر عبادت

جیسے نماز اس قسم کی نذر کا پورا کرنا ضروری ہے جیسا کہ آیہ کریمہ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ اور ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت منْ نَّذَرَ اَنْ يُّطِيعَ اللّٰهَ فَلْيُطِعه سے عیاں ہے۔

نذر معصیت

جیسے زنا اس قسم کی نذر ماننا ممنوع ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰت لَا نَذَرَ فِيْ مَعْصِيَةِ اللّٰهِ سے واضح ہے۔

نذر مکروہ

جیسے نوافل ترک کرنے کی نذر اس قسم کی نذر ماننا بھی ناجائز ہے۔

نذرِ مباح

جیسے مباح کھانے پینے، لباس پہننے کی نذر اس قسم کی نذر کو پورا کرنا بھی لازم نہیں۔

علمائے کرام نے نذر کے دو معنی بیان فرمائے ہیں

نذرِ شرعی اور نذرِ عرفی

نذرِ شرعی ایک عبادت مقصودہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص اور عبادات واجبہ کے قبیل سے ہے جیسے کوئی شخص نماز، روزہ، حج وغیرہا کی نذر مانے جبکہ نذرِ عرفی، عرف عام میں عبادت کے معنی میں استعمال نہیں ہوتی بلکہ نیاز کے معنی میں استعمال ہوتی ہے چنانچہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے متعلق رقمطراز ہیں:

لیکن حقیقت اس نذرِ آنت کہ ابداءِ ثواب طعام و انفاق و بذل مال بروح میت کہ امریت مسنون و از روئی احادیث صحیحہ ثابت است مثل ماوردی فی الصحیحین من حالِ اتم سعد وغیرہ اس نذرِ متکرم می شود پس حال اس نذرِ آنت کہ ابداءِ ثواب بذالقدر الی روح فلاں و ذکر ولی برائی تعین عمل مند و راست نہ برائی مصرف و مصرف اس نذر نزد ایشاں متوسلان آں ولی می باشد از اقارب و خدم و ہم طریقان و اشل ذالک و ہمیں است مقصود نذر کنندگان بلاشبہ وَحُكْمُهُ اَنَّهُ صَحِيحٌ يَجِبُ الْوَفَاءُ بِهِ لِاَنَّهُ قُرْبَةٌ مُّعْتَبَرَةٌ فِي الشَّرْعِ

یعنی اس نذر کی حقیقت یہ ہے کہ طعام کا ثواب اور مال کا انفاق میت کی روح کو ہدیہ کیا جاتا ہے جو امر مسنون ہے اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جیسے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی والدہ کے کنویں کا ذکر صحیحین میں موجود ہے۔ اس نذر کا پورا کرنا لازم ہوتا ہے پس اس نذر کا خلاصہ یہ ہے کہ اس ماحضر کا ثواب فلاں ولی کی روح کو پہنچے۔ ولی کا ذکر عمل مند و کے متعین کرنے کیلئے ہوتا ہے نہ کہ وہ ولی اس نذر کا مصرف ہوتا

ہے بلکہ اس نذر کا مصرف تو ان کے نزدیک اس ولی کے متوسلین ہوتے ہیں جو قریبی رشتہ دار، خدام درگاہ اور ہم مشرب وغیرہ لوگ ہوتے ہیں۔ بلاشبہ نذر ماننے والوں کا یہی مقصود ہوتا ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ ایسی نذر درست ہے اور اس کا پورا کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ ایسی قربت و طاعت ہے جو شرع میں معتبر ہے۔

متن فرجی کہ مکر پوشیدہ شدہ است ارسال داشته شد
گاہ گاہ آن را پوشند و بادب نگاہ دارند کہ فوائد
بسیار از ان متوقع است

ترجمہ: وہ فرجی (قبا) جو کئی مرتبہ پہنی گئی، ارسال کی گئی ہے کبھی کبھی اس کو پہن لیا کریں اور ادب سے محفوظ رکھیں کہ اس سے بہت سے فوائد کی توقع ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز بزرگان دین کے تبرکات کے فیوض و برکات کا تذکرہ فرما رہے ہیں۔ درحقیقت اہل اللہ پر ان کے صفائے باطن کی بدولت انوار و تجلیات اور فیوضات و برکات کا ہمہ وقت ورود ہوتا رہتا ہے بنا بریں ان کے مساکن و ملبوسات متبرک ہوتے ہیں جو فیض رسانی اور شفا بخشی کا باعث ہوتے ہیں جیسا کہ آیہ کریمہ اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوْهُ عَلٰی وَجْهِ اَبِيْ يٰٓاَتِ بَصِيْرًا سے واضح ہے۔

قد ہار میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خرقہ مبارکہ تاہنوز محفوظ ہے۔ اس میں

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات و برکات و فیوض منعکس ہونے کی وجہ سے وہ ابھی تک بوسیدہ نہیں ہوا۔ اسی بناء پر اقبال مرحوم نے کہا تھا

قد ہار آں کشورِ مینو سواد

اہلِ دل را خاکِ او خاکِ مراد

بینہ نمبر ۱

واضح رہے کہ حق تعالیٰ نے جس طرح مختلف دواؤں میں حیرت انگیز تاثیرات رکھ دی ہیں ایسے ہی اس قادر مطلق نے اپنی قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ سے اپنے بندوں کی عزت افزائی کیلئے ان کے ملبوسات و تبرکات میں برکات و کمالات رکھ دیئے ہیں۔ وَلِلّٰهِ الْحَمْد

بینہ نمبر ۲

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ اہل اللہ کے تبرکات معتقدین کے لئے ہی فائدہ بخش اور باعث برکت ہوتے ہیں۔ اعتقاد سے محروم لوگوں کو کسی قسم کا کوئی فائدہ و برکت میسر نہیں ہوتی بلکہ فیوض و برکات سلب کر لئے جاتے ہیں جیسا کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی کیلئے اپنی قمیص مبارک عطا فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا قَمِيصِي لَا يَغْنِي عَنْهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا سے واضح ہے۔
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ



دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ
حضرت انس رضی اللہ عنہ



موضوع

پانچ چیزوں کو پانچ چیزوں سے پہلے
غنیمت جانتا چاہیے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت ملا شمس رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام دو مکتوب ہیں دفتر اول مکتوب ۱۴۳، دفتر سوم مکتوب ۳۳۔ آپ حسینی سادات سے تھے، عرصے تک تارک الدنیا ہو کر سیاحت کرتے رہے۔ جہانگیر کے انتقال کے بعد شاہجہاں کی ملازمت اختیار کی اور تین ہزاری منصب پر فائز ہوئے۔
بالآخر ۱۹ رمضان ۱۰۶۷ھ میں وفات پائی۔ (مآثر الامراء ۳/۴۱۴)

المکتوب ۱۴۳

متن موسم جوانی را غنیمت شمرده بکنو و لعب صرف نکند
و بجوز و مویز عوض ننماید که آخر غیر از ندامت و پشیمانی
امرے دیگر نخواهد بود و سود نخواهد داشت

ترجمہ: جوانی کے موسم کو غنیمت جانیں اور کھیل کود میں صرف نہ کریں اور اخروٹ اور
مٹھی کے عوض وقت نہ گزاریں کیونکہ آخر کار ندامت و پشیمانی کے سوا کچھ حاصل نہ ہوگا
اور کچھ نفع نہ ہوگا

شکر

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
فرما رہے ہیں کہ ایام جوانی کو غنیمت جان کر احکام شرعیہ اور اعمال صالحہ بجالانے کی
بھرپور کوشش کرنا چاہئے کیونکہ بڑھاپے میں ضعف و کمزوری کی وجہ سے صحیح طور پر
انسان طاعات و عبادات نہیں بجالا سکتا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو
نصیحت کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

اِغْتَنِمْ خُمْسًا قَبْلَ خُمْسٍ شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ وَصِحَّتَكَ
قَبْلَ سُقْمِكَ وَغِنَاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ وَفَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ وَ
حَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ یعنی پانچ چیزوں کو پانچ چیزوں سے قبل غنیمت جانو۔

اپنی جوانی کو بڑھاپے سے پہلے..... صحت کو بیماری سے پہلے..... تو نگری کو مفلسی سے پہلے فراغت کو مشغولیت سے پہلے..... اور زندگی کو موت سے پہلے۔ ۱۔
نیز سالک کو حیاتِ مستعار کے قیمتی اوقات کو لہو و لعب میں ضائع نہیں کرنا چاہئے ورنہ کل قیامت کے روز پچھتاوے کے سوا کچھ بھی حاصل نہ ہوگا مگر اس وقت کفِ افسوس ملنا بے سود ہوگا۔ بقول شاعر

وقت پر قطرہ بہت ہے ابر خوش ہنگام کا
جل چکا جب کھیت، برسا مینہ تو کس کام کا
بقول حضرت میاں بخش رحمۃ اللہ علیہ

جاں کھیتی دا لکھ نہ رہیا نہ سُکا نہ ہریا
کس کم دھپ سکا ون والی، کس کم بدل ورھیا

دفترِ اولِ مکتوب

مکتوب الیہ

حضرت حاجی محمد ہون الہوی رحمہ اللہ



موضوع

سیورِ اربعہ کے تذکرہ سے مقصود سالکین میں شوق پیدا کرنا ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت حافظ محمود لاہوری رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام تین مکتوبات ہیں۔ دفتر اول مکتوب ۱۴۳، ۱۷۵، ۲۸۰۔ آپ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مخلص احباب میں سے تھے۔ حضرت نے آپ کو مقام ولایت کے اعلیٰ درجہ کی خوشخبری سنائی۔

مکتوب - ۱۳۴

متن سیر و سلوک عبارت از حرکت در علم است کہ از
مقولہ کیف است حرکتِ اینی اینجا گنجایش ندارد
پس سیر الی اللہ عبارت از حرکتِ علمیہ است کہ از علمِ اسفل
بِعلمِ اعلیٰ میرود و از ان اعلیٰ باعلائی دیگر الی آن تَنْتَهِی الی
عِلْمِ الْوَاجِبِ تَعَالٰی بَعْدَ طَنِ عُلُومِ الْمُمَمْکِنَاتِ
کُلِّهَا وَزَوَالِهَا بِأَسْرِهَا وَهَذِهِ الْحَالَةُ هُوَ
الْمُعْتَبَرُ بِالْفَنَاءِ

ترجمہ: سیر و سلوک حرکت در علم (یعنی انتقال علمی) سے عبارت ہے جو کہ مقولہ کیف سے ہے۔ حرکتِ اینی (یعنی انتقال مکانی) کی یہاں گنجایش نہیں ہے۔ پس سیر الی اللہ حرکتِ علمیہ سے عبارت ہے جو کہ علمِ اسفل سے علمِ اعلیٰ تک ہوتی ہے اور اس اعلیٰ سے دوسرے اعلیٰ تک حتی کہ ممکنات کے علوم پورے طور پر طے کرنے اور کلی طور پر ان کے زائل ہو جانے کے بعد واجب تعالیٰ کے علم تک منتهی ہو جاتی ہے اور یہ وہ حالت ہے جو فنا سے تعبیر کی جاتی ہے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سیوریہ کی تفصیلات بیان فرما رہے ہیں۔ دراصل جب کوئی طالب طریقت کسی شیخ کامل و مکمل کے دست حق پرست پر شرف بیعت کے بعد اس کی نسبت میں گم ہو جاتا ہے تو قرب حق کے حصول کیلئے جن مدارج و منازل سے اسے گزرنا پڑتا ہے وہ چار قسم کی ہیں جنہیں اصطلاح طریقت میں سیوریہ کہا جاتا ہے۔

سیر، حق تعالیٰ کی طرف سفر کرنے کا نام ہے اور طیر حق تعالیٰ کی طرف پرواز کا نام ہے آیہ کریمہ **فَفِئْرُوا إِلَى اللَّهِ** میں حق تعالیٰ کی طرف سیر و طیر کا ہی حکم دیا گیا ہے۔ دانائے شیراز حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونوں کا ذکر کرتے ہوئے خوب فرمایا

چوں از برج معنی پرد طیر او

فرشتہ فروماند از سیر او

یعنی جب کوئی بندہ مومن اس شوق پر سوار، عشق و درد کی ہمیز لگا کر عالم بالا کی طرف باطنی طیر اور روحانی سیر کرتا ہے تو فرشتوں سے بھی آگے نکل جاتا ہے۔

بیلینہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ سیر و سلوک سے مراد حرکت علمی ہے نہ کہ حرکت اپنی و جسمی یعنی سالکین طریقت کو عالم بالا کی طرف پرواز کے دوران انتقال مکانی نہیں ہوتا بلکہ انتقال علمی ہوتا ہے بالآخر انہیں حریم قدس جل سلطانہ تک رسائی نصیب ہو جاتی ہے

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَىٰ ذَٰلِكَ

بیلنہ نمبر ۲:

یہ امر متحضر رہے کہ سیوراربعہ میں پہلی دونوں سیریں حصول نفس ولایت کیلئے ہوتی ہیں جنہیں فنا و بقا سے تعبیر کیا جاتا ہے اور آخری دونوں سیریں حصول مقام دعوت کیلئے ہوتی ہیں۔ مقام دعوت انبیائے عظام علیہم الصلوٰات والتسلیمات کے ساتھ مخصوص ہے البتہ ان کے کامل متبعین کو نیابت و وراثۃ اس مقام سے حظ وافر نصیب ہوتا ہے جیسا کہ آیہ کریمہ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ بَصِيْرَةٍ اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعْنِيۤ اَسْعٰیاں ہے۔

بیلنہ نمبر ۳:

یہ امر بھی ذہن نشین رہے کہ سیوراربعہ کی تفصیلات بیان کرنے سے مقصود حق تعالیٰ کا ذکر بلند کرنا اور طالبان حق تعالیٰ کے اندر شوق پیدا کرنا ہے بقول شاعر
 بر شکر غلطید اے صفرائیاں
 از برائے کورئی سودائیاں
 سیوراربعہ کی مزید تفصیلات الہیات شرح مکتوبات جلد اول مکتوب ۷ میں ملاحظہ ہوں۔



دفتر اول مکتوب ۱۴۵

مکتوب الیہ

حضرت عبدالرحمن مفتی رحمہ اللہ



موضوع

طریقہ نقشبندیہ میں سلوک کی ابتداء
عالمِ امر کے لطائف سے ہونی ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت ملا عبد الرحمن مفتی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام دو مکتوب ہیں دفتر اول مکتوب ۱۳۵، ۱۸۶۔ ملا عبد الرحمن مفتی فقہ، اصول اور عربی ادب کے نامی گرامی علماء میں سے تھے۔ بہت نیک، صاحب ورع و تقویٰ بزرگ تھے، غالباً آپ ہی کو شہزادہ خرم (شاہجہاں) نے حضرت امام ربانی علیہ الرحمہ کی خدمت میں بھیجا تھا کہ آپ سجدہ تعظیسی کر لیں تو میں ذمہ دار ہوں کہ آپ کو بادشاہ سے کوئی تکلیف نہ پہنچے گی۔ شاہجہاں کے زمانے میں بھی آپ آگرہ کے مفتی رہے۔ (نزہۃ الخواطر ۵/۱۳۵)

مکتوب - ۱۳۵

متن مشائخ طریقہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم ابتداء
سیر از عالم امر اختیار کردہ اند و عالم خلق را در ضمن
آن سیر قطع مینمایند بخلاف مشائخ سائر طُرُق کہ ابتداء سیر
ایشان از عالم خلق است بعد از طیّ عالم خلق قدم در عالم
امر می نہند

ترجمہ: مشائخ طریقت نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم نے سیر کی ابتداء عالم امر
سے اختیار فرمائی ہے اور عالم خلق کی سیر کو اسی سیر کی ضمن میں طے کرتے ہیں، بخلاف
دوسرے مشائخ سلاسل کے کہ ان کی سیر کی ابتداء عالم خلق سے ہوتی ہے اور عالم خلق
کی سیر طے کرنے کے بعد عالم امر میں قدم رکھتے ہیں۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سلسلہ عالیہ نقشبندیہ
کے فضائل کا تذکرہ فرما رہے ہیں۔ دراصل جملہ سلاسل طریقت، حق تعالیٰ تک
سالکین کو پہنچانے والے ہیں مگر پہنچانے کا طریقہ و نصاب جدا جدا ہے۔ خواجگان
نقشبندیہ رضی اللہ عنہم طے سلوک کی ابتدا عالم خلق کی بجائے عالم امر سے کرتے ہیں اور

عالم امر کے ضمن میں عالم خلق کے لطائف بھی طے کروادیتے ہیں۔ نیز جذبہ ہدایت جو کہ خاصہ نقشبندیہ ہے اس پر مستزاد ہے جو ہمیز کا کام کرتا ہے۔ بنابریں سالک کو سرعت سیر حاصل ہو جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ نقشبندی مرید مجذوب و محبوب سالک ہوتے ہیں۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ

محبوبوں کو جلدی لے جاتے ہیں اور انتہائے قرب تک پہنچاتے ہیں جبکہ محبوں کو دیر سے لے جاتے اور راہ میں ہی رکھتے ہیں۔ بقول شاعر

اگر از جانب معشوق نباشد کشے

کوشش عاشق بیچارہ بجائے نرسد

بلیغہ:

واضح رہے کہ طریقت نقشبندیہ میں جب لطائف عالم خلق کے تصفیہ کے لئے علیحدہ اسباق ہیں تو لطائف عالم خلق کو عالم امر کے دوران کیوں طے کرواتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ جب طریقت نقشبندیہ میں ولایت صغریٰ کی تحصیل ہو جاتی ہے تو عالم خلق کی سیر کی کوئی خاص ضرورت محسوس نہیں ہوتی نیز ولایت صغریٰ میں لطائف عالم خلق، لطائف عالم امر کے ضمن میں جزوی طور پر طے ہو جاتے ہیں لیکن ان کا کمال، ولایت کبرای و ولایت انبیاء کے ساتھ مربوط ہوتا ہے۔ بنابریں اسباق نقشبندیہ مستقلاً مربوط بعالم خلق نہیں ہوتے کیونکہ نقشبندی سالکین و عارفین کو ولایت انبیاء و کمالات نبوت انبیاء سے حظ وافر نصیب ہوتا ہے۔

ع تا یار کرا خواہد و میلش بکہ باشد

متن جمعی باشند از طلب این طریقہ علیہ کہ با آنکہ ابتداء
سیر ایشان از عالم امر است بسرعت متاثر نشوند و
التذاذ و حلاوت کہ مقدمہ جذبہ است بزودی پیدائہ کنند
و جہش آنست کہ عالم امر در ایشان نسبت بعالم خلق ضعیف
افتادہ است و ہمین ضعف سدرہ سرعت متاثر و متاثر شدہ

توجہ: اس طریقہ عالیہ نقشبندیہ کے بعض طالب ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی سیر کی ابتداء
عالم امر سے ہوتی ہے لیکن جلدی متاثر نہیں ہوتے اور لذت و حلاوت جو جذبہ کا مقدمہ
ہے اپنے اندر جلدی پیدا نہیں کرتے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان میں عالم خلق کی نسبت عالم
امر ضعیف واقع ہوا ہے اور یہی ضعف اثر پذیری میں سدراہ ہوتا ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ
طریقہ نقشبندیہ میں تقدم جذبہ کے باوجود بعض سالکین طریقت کو جلد لذت و حلاوت
حاصل نہیں ہوتی اس کی وجہ یہ ہے کہ ان میں عالم امر، عالم خلق کی نسبت کمزور و ضعیف ہوتا
ہے۔ طریقت نقشبندیہ میں اس کا علاج شیخ کامل کی توجہات قدسیہ ہیں اور اگر توجہات
قدسیہ کارگر ثابت نہ ہوں تو شیخ کامل تقرف سے کام لیتا ہے یہاں تک کہ سالک کے عالم
امر کو عالم خلق پر تقویت و غلبہ میسر ہو جاتا ہے اور عالم بالا کی طرف سیر و طیر شروع ہو جاتی ہے
جبکہ دیگر سلاسل طریقت میں ریاضات شدیدہ اور مجاہدات شاقہ کے ذریعے
عالم خلق کو ضعیف کیا جاتا ہے۔

ع ہر گل پسرے را حرکات دگر ہست

دفتر اول مکتوب ۱۴۶

مکتوب الیہ

حضرت خواجہ شمس الدین حسنینؒ بدخشی رحمہ اللہ



موضوع

عہد شباب میں توبہ شیوہ پیغمبریؐ ہے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز نے حضرت شرف الدین حسین بدخشی رحمۃ اللہ علیہ کے نام صادر فرمایا۔ آپ کے نام آٹھ مکتوبات ہیں۔ دفتر اول مکتوب ۱۲۶، ۱۵۹، ۱۸۹ دفتر دوم مکتوب ۲۵، ۳۱، ۶۸، ۸۲ دفتر سوم مکتوب ۵۹۔ آپ حضرت خواجہ عبید اللہ احرار قدس سرہ کی اولاد میں سے ہیں۔ اکبری دور میں امارت کے مرتبہ تک پہنچے، بعد میں اکبر کے الحاد کی وجہ سے اس کے خلاف ہو گئے آخر کار گرفتار کر لیے گئے۔ ایک عرصہ تک قید میں رکھ کر رہا کر دیئے گئے۔

(ذخیرۃ الخوانین ۱/۷۹)

مکتوب - ۱۴۶

متن فرصت را از دست ندهند مبادا کروفر فانیہ از جابر د

و مطراق زایلہ بے حلاوت سازد بیت

ہمہ اندرز من بتوانست

کہ تو طفلی و خانہ رنگین است

ترجمہ: فرصت کو ضائع نہ کریں ایسا نہ ہو کہ دنیائے فانی کا کروفر آپ کو بھٹکا دے اور چند روزہ شان و شوکت آپ کو بے مزہ کر دے۔

بس یہی ایک نصیحت ہے تجھے تو بے نادان، خانہ ہے رنگیں

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اوقات فرصت کو غنیمت شمار کرنے، دنیوی کروفر اور ظاہری شان و شوکت سے پرہیز کرنے کی نصیحت فرما رہے ہیں دراصل عہد شباب امنگوں اور ترنگوں کا دور ہوتا ہے جس میں ارتکاب معصیت سے بچنا اور حق تعالیٰ کے حضور توبہ و انابت کرنا شیوہ پیغمبری ہے ورنہ جب جسمانی اعضاء اور بدنی قوی کمزور و نحیف اور لاغر و مضطرب ہو جائیں تو گناہوں سے بچنا کوئی کمال نہیں کیونکہ اس

وقت جسم میں ارتکابِ معصیت کی قوت ہی نہیں رہتی۔ بقول شاعر
در جوانی توبہ کردن شیوہ پیغمبر است

وقت پیری گرگِ ظالم می شود پرہیزگار

بنا بریں سالک کو بغیر تصحیحِ اوقات کے باطنی اسباق اور روحانی اوراد کے تکرار
میں مصروف رہنا چاہئے تاکہ اسے عالمِ قدس کی طرف سیر و طیر میسر ہو سکے اور وہ
تصفیہ قلب اور تزکیہ نفس کی نعمتِ عظمیٰ اور رضائے مولیٰ کی دولتِ قصویٰ سے سرفراز ہو سکے
جو سعادتِ دارین اور سرمایہٴ کونین ہے جیسا کہ آیات کریمہ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى
اور رَضُّوْاۤنُ مَنِ اللّٰهُ اَکْبَرُ سے عیاں ہے۔

دفتر اول مکتوب ۱۲

مکتوب الیہ

حضرت خواجہ محمد اشرف علیہ السلام کے اہل بیت رحمہ اللہ



موضوع

گُستَن اور پیوستن کے متعلق اختلافِ صوفیاء
پیوستن کی دو قسمیں ہیں





مکتوب - ۱۴۷

متن جمعی از مشائخ طریقت قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم
 گسستن را بر پیوستن مقدم داشته اند و جمعی دیگر
 ازین بزرگواران پیوستن را بر گسستن تقدیم داده اند

ترجمہ: مشائخ طریقت قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کی ایک جماعت نے گسستن کو
 پیوستن پر مقدم رکھا ہے اور دوسری جماعت کے بزرگوں نے پیوستن کو گسستن پر مقدم
 کیا ہے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز گسستن اور پیوستن
 کے متعلق صوفیائے کرام کا اختلاف بیان فرما رہے ہیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ
 یہاں گسستن اور پیوستن کی قدرے تفصیلات بیان کر دی جائیں تاکہ فہم مکتوب میں
 سہولت رہے۔ وَاللّٰهُ التَّوْفِیْقُ

گسستن اور پیوستن فارسی لغت میں صوفیاء کی دو اصطلاحیں ہیں۔ گسستن کا
 معنی توڑنا اور پیوستن کا معنی جوڑنا ہے یعنی دنیا سے اپنے قلبی و جہی تعلقات کو توڑ لینا
 گسستن کہلاتا ہے اور حق تعالیٰ کے ساتھ اپنا قلبی رابطہ جوڑ لینا پیوستن کہلاتا ہے۔

کستن کو عروج، فنا، تجرید، انقطاع عن الخلق اور تبدل جیسی اصطلاحات سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ وَ تَبْتَلُ إِلَیْهِ تَبْتِلًا میں اسی امر کا بیان ہے اور پیوستن کو نزول، بقا اور وصل بھی کہا جاتا ہے۔ ہمارے آقائے ولی نعمت، زبدۃ الفقراء حضرت خواجہ صوفی محمد علی نقشبندی مجددی قدس سرہ العزیز خلیفہ خاص آستانہ عالیہ آلومہار شریف نے کستن اور پیوستن کو بزبان پنجابی یوں بیان فرمایا ہے۔

فقیراں دا کہیہ بھاناں ایدھروں پٹنا اودھر لاناں

کستن اور پیوستن کے متعلق اختلاف صوفیاء

دنیاۓ طریقت میں یہ امر طے شدہ ہے کہ صوفیائے کرام کا باہمی اختلاف بر بنائے حال ہوتا ہے بنا بریں زیر نظر مسئلہ میں بعض صوفیائے کرام نے کستن (فنا) کو پیوستن (وصل) پر مقدم گردانا ہے اور بعض دیگر صوفیائے کرام کے نزدیک وصل، فنا سے مقدم ہے بہر حال یہ دونوں امور ایک دوسرے کے ساتھ لازم و ملزوم ہیں ان میں تقدم زمانی نہیں پایا جاتا البتہ دونوں گروہوں کا اختلاف مبنی بر تقدم ذاتی ہے کہ آیا کستن، پیوستن کی علت ہے یا پیوستن، کستن کی علت ہے؟

حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرماتے ہیں کہ گروہ اول کی نظر بلند ہے کیونکہ انہوں نے قلیل کو قابل اعتبار نہیں سمجھا اور اس تو جیہہ کے مطابق تقدم زمانی بھی پیدا ہو جاتا ہے نیز یہ طائفہ پیوستن فی الجملہ (پیوستن ناقص) کو مدار اعتبار قرار نہیں دیتا اور ان کی مراد پیوستن کامل ہے اس لحاظ سے پیوستن (وصل) کی دو قسمیں ہیں۔

پیوستن تام اور پیوستن فی الجملہ

پیوستن فی الجملہ کستن سے قبل ہوتی ہے اور پیوستن تام بعد از کستن ہوتی

ہے جیسا کہ طلوع آفتاب سے قبل صبح صادق کا اجالا بمنزلہ پیوستن فی الجملہ ہوتا ہے جو کہ رفع ظلمات کی علت ہوتا ہے۔ اس اعتبار سے رفع ظلمات مقدم ہے مگر طلوع آفتاب بمنزلہ پیوستن کامل ہے جو بعد از رفع ظلمات ہوتا ہے۔ ایسے ہی عارف کا قبل از کستن، پیوستن فی الجملہ ہوتا ہے بقول شاعر۔

اگر از جانب معشوق نباشد کشتے

کوشش عاشق بیچارہ بجائے نرسد

اور عارف کو پیوستن کامل، بعد از کستن کامل ہوتا ہے اور اگر پیوستن فی الجملہ نہ ہو تو عارف کو کستن کی نعمت عظمیٰ میسر نہیں ہو سکتی۔ وَاللّٰهُ وَمَا سُوْلُهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ

متن بہر حال مظهر کستن و پیوستن باید شد کہ مرتبہ ولایت

منوط باین دو مرتبہ است و بدو نہما خرطُ القماد

ترجمہ: بہر حال کستن اور پیوستن کا بیان ہونا ضروری ہوا کیونکہ مرتبہ ولایت ان ہی دونوں مرتبوں سے وابستہ ہے اور ان دونوں مرتبوں کے حصول کے بغیر خاردار درخت پر ہاتھ پھیرنے کی مانند ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز کستن اور پیوستن کی تحصیل کی رغبت دلار ہے ہیں یعنی سالک کو چاہئے کہ مراتب فنا و بقا کو حاصل کرے۔ ان کے تقدم و تاخر کے اعتراضات و سوالات میں مشغول نہ ہو۔ اسی ضمن میں تحلیہ بفعائل اور تخلیہ و رذائل

کا مقدم و مؤخر ہونا آ جاتا ہے۔ اس بارے میں مشائخ طریقت کے طریقے جدا جدا ہیں طریقت نقشبندیہ میں چونکہ تقدم جذبہ ہے اور ایک جذبہ، ثقلین کی نفلی عبادات کے مساوی ہے جیسا کہ امام الطریقہ غوث الخلیقہ حضرت شاہ نقشبند بخاری قدس سرہ الساری کا ارشاد گرامی ہے جَذْبُهُ مِنْ جَذَبَاتِ الْحَقِّ تُوَازِي عَمَلِ الثَّقَلَيْنِ اس لئے عالم و جوب کے انوار و تجلیات و انعکاسات کا وصول تخلیہ رذائل سے پہلے ہوتا ہے بنا بریں تخلیہ بفصائل، تخلیہ رذائل سے مقدم ہے اور ان عالم و جوب کے تجلیات و انعکاسات کے ایصال کا سبب شیخ کامل کی توجہات قدسیہ ہوتی ہیں جبکہ دیگر سلاسل طریقت میں چونکہ معاملہ ریاضات و مجاہدات کے ساتھ مربوط ہے لہذا ان کے نزدیک تخلیہ رذائل، تخلیہ بفصائل سے مقدم ہوتا ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ

دفتر اول مکتوب ۱۳۸

مکتوب الیہ

حضرت ملا صاحب قی کا بلوئی رحمۃ اللہ علیہ



موضوعات

صاحبِ رمی کم ظرف سائل کف کہنے ہیں
سائل کی توجہات کا قبلہ اپنا شیخ ہی ہونا چاہیے



مکتوب الیہ

یہ مکتوب گرامی حضرت ملا صادق کابلی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف صادر فرمایا گیا۔ آپ کے نام یہی دو مسلسل مکتوب ۱۳۸، ۱۳۹ ہیں۔ ابتداء میں آپ شاہزادہ ولی عہد کے ملازم ہوئے۔ حسن قسمت سے آپ کے اندر طلب حق کا جذبہ موجزن ہوا اور آپ حضرت امام ربانی علیہ الرحمہ کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ چونکہ آپ عقل و فہم اور آداب و اخلاق حسنہ سے آراستہ تھے اس لئے جلد ہی مقامات سنجیدہ اور احوال پسندیدہ سے سرفراز ہو گئے۔ تکمیل سلوک کے بعد حضرت نے آپ کو خلافت و اجازت عطا فرما کر لاہور بھیج دیا۔ وہیں ۱۰۱۸ھ میں وفات پائی۔

مکتوب - ۱۴۸

متن صاحب رتی بجاصل است و آنکہ خود را بجاصل
دانست و اصل است

ترجمہ: سیرابی کا اظہار کرنے والا شخص بے حاصل ہے اور جو اپنے آپ کو بے حاصل
سمجھے وہ اصل ہے۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی وضاحت
فرما رہے ہیں کہ جو سالک واصل باللہ اور کامل ہونے کے دعوے کرتے ہیں انہیں
صاحب رتی کہا جاتا ہے جو ان کے قصور استعداد و کم ظرف ہونے اور ظلال پر قانع
ہونے کی علامت ہے جو کہ دلیل محرومی اور باعث ہلاکت ہے۔ بقول شاعر

دریں ورطہ کشتی فرو شد ہزار

کہ پیدا نشد تختہ برکنار

حالانکہ مراتب عشق ابدالاباد تک منقطع نہیں ہوتے جیسا کہ مقولہ مشہور ہے
مَرَاتِبُ الْعِشْقِ لَا تَنْقَطِعُ أَبَدًا الْآبِدَيْنِ جبکہ دنیاۓ طریقت میں وہی سالک
کامیاب ہوتا ہے جو سراپائے عجز و انکسار اور مجسمہء ادب و نیاز ہو اور استقامت کے
ساتھ راہ طریقت پر گامزن رہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰات والتسلیمات

وَالزَّكَايَاتِ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ ۱؎ سے عیاں ہے مزید برآں رَبِّ
 زِدْنِي عِلْمًا کا نعرہ متانہ لگاتے ہوئے هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ کا طلبگار رہے۔ یہی
 بندہ مومن کی علامت ہے کہ وہ امور خیر سے کبھی بھی سیراب نہیں ہوتا جیسا کہ ارشاد
 نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات لَنْ يَشْبَعَ الْمُؤْمِنُ مِنْ خَيْرٍ يَسْمَعُهُ
 حَتَّى يَكُونَ مُنْتَهَاهُ الْجَنَّةُ ۲؎ سے واضح ہے۔

بلینہ:

واضح رہے کہ یہ اشکال ہرگز پیدا نہیں ہونا چاہئے کہ کوئی سالک واصل باللہ اور
 کامل ہوا ہی نہیں بلکہ یہ اس سالک کی بات ہے جو اس وہم میں مبتلا ہو جائے کہ وہ حق
 تعالیٰ کا مقرب اور کامل ہو گیا ہے اور وہ وصول و حصول کا دعویدار ہو جائے جو کہ بے حصولی
 اور بے وصولی کی علامت ہے نیز یہ اس سالک کے متوسط ہونے کا غماز ہے جس نے
 ظلال کو اصل سمجھ لیا ہے جو منزل مقصود پر پہنچنے سے پہلے ہی رسائی کے دعوے شروع کر
 دیتا ہے حالانکہ وہ ابھی پہنچا نہیں ہوتا پیچھے ہی ہوتا ہے جبکہ بلند استعداد منہی عارف کا
 معاملہ اس سے مستثنیٰ ہوتا ہے کیونکہ اس کی سیر اجمالی ہوتی ہے اور مراتب عشق کے عدم
 انقطاع کا قول سیر تفصیلی کے اعتبار سے ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ

متن زہار بتوسط روحانیات مشائخ و ایداد ایشان
 مغرور نشوید کہ آن صور مشائخ فی الحقیقت لطائف
 شیخ مقتداست کہ بآن صور ظہور نمودہ است قبلہ توجہ را

وحدت شرط است توجہ را پرانگندہ ساختن موجب خسران

است عیاذاً باللہ سُبْحَانَہٗ

توجہ: مشائخ کی روحانیت اور ان کی امداد سے مغرور نہ ہوں کیونکہ مشائخ کی صورتیں
حقیقتہً شیخ مقتدا کے لطائف ہیں جو ان شکلوں میں ظاہر ہوئے ہیں۔ قبلہ توجہ کے لئے
وحدت شرط ہے، توجہ کو پرانگندہ کرنا نقصان کا باعث ہے۔ عیاذاً باللہ سُبْحَانَہٗ

شکر

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز سالکین راہ طریقت کو ایک اہم نصیحت
فرما رہے ہیں کہ جب کوئی سالک کسی شیخ کامل مکمل کے زیر تربیت راہ سلوک طے
کرتا ہے تو دوران سلوک اسے مختلف کیفیات و واردات و مکاشفات میسر ہوتے ہیں
بعض اوقات مراقبے یا خواب میں اسے دیگر سلاسل طریقت کے مشائخ فیوض و
برکات سے نوازتے ہیں جس کی وجہ سے اس کی توجہ اپنے شیخ کی طرف سے ہٹ جانے
اور دیگر مشائخ کی طرف مشغول ہو جانے کا خدشہ ہوتا ہے حالانکہ یہ ساری عنایات و
نوازشات و فیوضات اسے اپنے شیخ کی بدولت ہی حاصل ہوئی ہیں۔ بنا بریں اسے
بھٹک جانے اور اپنی منزل کے گم کر دینے کا امکان ہوتا ہے اس لئے یک درگیر
محکم گیر کے مصداق اپنی تمام تر توجہات کا قبلہ اپنے شیخ کو ہی رکھنا چاہئے۔

عارف کھڑی رحمۃ اللہ علیہ نے خوب کہا

دلبر دے دروازے اتے محکم لائیے جھوکاں

نویں نویں ناں یار بنائیے وانگ کمینیاں لوکاں

بیلہ نمبر ۱:

واضح رہے کہ اپنے شیخ طریقت کے لطائف خمسہ کا مختلف مشائخ و اشخاص کی صورت میں متمثل ہونا سالک کے امتحان کیلئے ہوتا ہے اور شیخ کا لطیفہ قلب..... کسی آدمی المشرب شیخ کی صورت میں، لطیفہ عروج..... کسی نوجوی المشرب اور ابراہیمی المشرب شیخ کی صورت میں، لطیفہ سر..... کسی موسوی المشرب شیخ کی صورت میں، لطیفہ خفی..... کسی عیسوی المشرب شیخ کی صورت میں اور لطیفہ اخفی..... کسی محمدی المشرب شیخ کی صورت میں متشکل ہو کر فیض دیتا ہے، بس فیض اپنے شیخ کا ہی ہوتا ہے۔

بیلہ نمبر ۲:

یہ امر متحضر رہے کہ اہل اللہ کے لطائف و ارواح کا مختلف اشخاص کی شکلوں و صورتوں میں متشکل و متمثل ہونا ایک حقیقت ثابتہ ہے جو ارباب کشف و شہود اور اصحاب وجد و قلوب سے پوشیدہ نہیں اور یہ از قبیل کرامت و خرق عادت ہے جو در حقیقت حق تعالیٰ کی قدرت کا ظہور ہے۔

عارف باللہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی مجددی رحمۃ اللہ علیہ ارواح شہداء کے تصرفات و کرامات کا تذکرہ کرتے ہوئے یوں رقمطراز ہیں

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي لِأَرْوَاحِهِمْ قُوَّةَ الْأَجْسَادِ فَيَذْهَبُونَ مِنَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَالْجَنَّةِ حَيْثُ يَشَاءُونَ وَيَنْصُرُونَ أَوْلِيَاءَهُمْ وَيُذَمِّرُونَ أَعْدَاءَهُمْ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى يَعْنِي اللَّهُ تَعَالَى أَرْوَاحُ شُهَدَاءِ كُو جَسْمَانِي قُوَّةَ عَطَا فَرَمَاتَا هَـ پس وہ زمین، آسمان اور جنت میں جہاں چاہتے ہیں، جاتے ہیں اور اگر اللہ چاہے تو اپنے احباب کی مدد کرتے اور اپنے دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں!

دفتر اول مکتوب ۱۴۹

مکتوب الیہ

حضرت ملا صدیقؒ کا بلی روضہ علیہ



موضوعات

حق تعالیٰ نے رزق رسانی کو اپنے ذمہ کرم پر لے رکھا ہے
سالیکن طرقت کیلئے لوگوں کی ملامت
بلندی درجات کا باعث ہوتی ہے



مکتوب - ۱۴۹

متن عجب است کہ این ہمہ خود را بعالمِ اسباب واکذاشته
 است ہر چند مسبب الاسباب تعالیٰ و تقدسِ اشیا را
 بر اسباب مترتب ساختہ است اما چہ در کار کہ نظر بر مسبب
 معین دوختہ شود ع

گردری بستہ شد ایدل و گری بکشاید

ترجمہ: تعجب ہے کہ آپ نے خود کو مکمل طور پر عالم اسباب پر چھوڑ رکھا ہے۔ ہر چند
 مسبب الاسباب تعالیٰ و تقدس نے چیزوں کو اسباب پر مرتب فرمایا ہے لیکن یہ کیا ضروری
 ہے کہ ہم اپنی نظروں کو اسباب معین ہی پر مرکوز رکھیں؟ ع

کھلے دوسرا در جو ہے ایک بند

شکر

اس مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ارشاد فرما رہے ہیں کہ
 سالک کو ہر وقت فکرِ معاش کے لئے ذرائعِ معاش اور اسبابِ معاش پر ہی نظر نہیں رکھنا
 چاہئے بلکہ مسبب الاسباب (حق تعالیٰ) بھی ملحوظِ خاطر رہنا چاہئے کیونکہ جہاں اس

نے اپنی حکمت بالغہ کے تحت اس عالم اسباب کو اسباب کے ساتھ مربوط کر دیا ہے وہاں بعض اوقات وہ اپنے قانون کو بالائے طاق رکھتے ہوئے بغیر اسباب کے بھی اپنی قدرت کاملہ کا اظہار فرمادیتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ اِنَّمَا اَمْرُهُ اِذَا اَرَادَ شَيْئًا اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۱ سے عیاں ہے۔

اس لئے کہ اگر کوئی ذریعہ معاش مسدود ہو جائے تو اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و کرم سے کوئی اور دروازہ کھول دیتا ہے کیونکہ رزق رسانی کو اس نے اپنے ذمہ کرم پر لے رکھا ہے جیسا کہ آیہ کریمہ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْاَرْضِ اِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ۱ اس پر شاہد عادل ہے۔ بقول شاعر

خدا ار حکمت بہ بند درے
کشاید بفضل و کرم دیگرے

متن در کسوت فقر این ہمہ تلاش در تحصیل مبعوضہ حق
جلّ شانہ چہ بلا مستنکر است

ترجمہ: لباس فقر میں حق تعالیٰ کی ناپسندیدہ دنیا کی تلاش میں لگا رہنا بہت بُرا ہے۔

شرح

سطور بالا میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز ان دنیا دار اور دوکاندار پیروں کی مذمت بیان فرما رہے ہیں جن کا کام ہمہ وقت لباس خضر میں لوگوں سے نذرانے بٹورنا اور مال و دولت اکٹھا کرنا ہوتا ہے حالانکہ پیری فقیری عیش و آرام کرنے اور اعلیٰ

نعمتیں کھانے کا نام نہیں بلکہ ہر وقت امت مسلمہ کے غم میں رونے اور ان کے اصلاح احوال میں شب و روز جدوجہد کرنے کا نام ہے۔ جو حضرات ان امور کو اخلاص و اللہیت سے سرشار ہو کر انجام دیتے ہیں حقیقت میں وہی مشائخ طریقت اور علمائے شریعت، وارثان کتاب اللہ اور انبیا رسول اللہ ہیں۔ (علیٰ صاحبہا الصلوٰت والتسلیمات و الزاکیات والتحیات)

مثنیٰ
از گفت و شنود مردم آزار نکشد چیز ہائیکہ بشما نسبت
می کنند ہر گاہ در شما نباشد بیچ غم نیست چہ دولتی
است کہ مردم کسی را بد دانند فی الحقیقت نیک باشد اگر عکس
این قضیہ متحقق شود محل خطر است

ترجمہ: لوگوں کے (برا بھلا) کہنے سے تنگدل نہ ہوں، وہ باتیں جو لوگ آپ کی طرف منسوب کرتے ہیں اگر آپ میں نہیں ہیں تو کوئی غم نہیں۔ کتنی بڑی خوش نصیبی ہے کہ لوگ اس کو برا جانیں جبکہ وہ حقیقتاً نیک ہے۔ اگر اس کے برعکس ہو تو وہ محل خطر ہے۔

شرح

یہاں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز اس امر کی نصیحت فرما رہے ہیں کہ سالکین طریقت کو لوگوں کی ملامت و مذمت کی پروا نہیں کرنا چاہئے کیونکہ لوگوں کی دشنام طرازی اور بہتان تراشی بر بنائے حسد یا معاصرانہ چشمک کا نتیجہ ہوتی ہے جو دلیل عظمت اور بلندی درجات کا موجب ہوتی ہے۔ حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ

نے کیا خوب فرمایا

نیک باشی و بدت گوید خلقت
 بہ کہ بد باشی و نیکت بیند
 کسی شاعر نے اس مفہوم کو یوں بیان کیا ہے
 تندئی باد مخالف سے نہ گھبرا اے عقاب
 یہ تو چلتی ہے تجھے اونچا اڑانے کیلئے

دفتر اول مکتوب

مکتوب الیہ

حضرت خواجہ محمد رفیع رحمہ اللہ



موضوع

ساکٹ کو مصائب و مشکلات کا مقابلہ
پامردی سے کرنا چاہیے



مکتوب - ۱۵۰

مَن از تشنّت اوضاع دنیوی و تفرّق احوال صوری
دل تنگ نشوند کہ کرای آن نمی کند زیرا کہ این نشاء
در معرض فنا است بمراضی حق سبحانہ و تعالیٰ می باید بسر برد
درین ضمن عُسر باشد یا ئیسر شایان مطلوبیت راجز ذات
واجب الوجود نیست جلّ شأنہ

ترجمہ: دنیوی پراگندگی کے حالات و اسباب اور ظاہری احوال کی مختلف کیفیات
سے تنگدل نہیں ہونا چاہئے، ان حالات کا کچھ خیال نہ کریں کیونکہ یہ جہاں محل فناء ہے
یہاں حق تعالیٰ سبحانہ کی مرضیات کے مطابق گذر بسر کرنی چاہئے، اس کے ضمن میں تنگی
ہو یا فراخی۔ مطلوبیت کے شایان شان سوائے ذات واجب الوجود جلّ شأنہ کے کوئی
نہیں۔

شرح

زیر نظر مکتوب گرامی میں حضرت امام ربانی قدس سرہ العزیز حق تعالیٰ کی خوشنودی
اور رضا جوئی کی ترغیب دلا رہے ہیں۔ درحقیقت جب کوئی سالک راہ طریقت پر
گامزن ہوتا ہے تو اسے گونا گوں قسم کے مصائب و مشکلات اور قلت و ذلت و علت و

تہمت کا سامنا کرنا پڑتا ہے جو اس کیلئے ظاہری اعتبار اور مالی لحاظ سے پریشانی کا باعث ہوتا ہے اس لئے وہ مال و دولت کے حصول کی طرف متوجہ ہو سکتا ہے جو اس کیلئے باطنی انتشار اور روحانی پراگندگی کا موجب ہوتا ہے۔ بقول شیخ سعدی

مکن عمر ضائع بہ تحصیل مال
کہ ہم نرخ گوہر نباشد سفال
مبادا دل آن فرو مایہ شاد
کہ از بہر دنیا دہد دیں بباد

چونکہ دنیا دکھوں اور غموں کا گھر ہے اس لئے سالک کو پامردی اور جواں ہمتی کے ساتھ ان پریشانیوں کا مقابلہ کرنا چاہئے اور اپنی تمام تر صلاحیتوں اور توجہات کو دینی امور اور اخروی معاملات کی طرف متوجہ کر دینا چاہئے اور ہر حال میں حق تعالیٰ کی رضا پیش نظر رکھنی چاہئے اور دنیوی رنج و آلام کو بالائے طاق رکھتے ہوئے آخرت کی فکر کرنا چاہئے۔ بلا آخر حق تعالیٰ آسانیاں پیدا فرمادیتا ہے جیسا کہ ارشاد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات مَنْ جَعَلَ اللَّهُمُّوْمَ هَمًّا وَاحِدًا هَمًّا لِّلْآخِرَةِ كَفَّاهُ اللَّهُ هَمَّ دُنْيَاہُ لَہٗ عِیَاں ہے۔

نیز سالک کا دنیوی مال و اسباب اور اخروی تنعمات کی بجائے حق تعالیٰ ہی مطلوب ہونا چاہئے۔ اس مقام پر کلمہ طیبہ کے تکرار کے دوران سالک پر لَا مَطْلُوْبَ إِلَّا اللّٰہ کی حقیقت عیاں ہوتی ہے جو اسے ہر قسم کی دنیوی پریشانیوں اور مالی مشکلات سے بے نیاز کر دیتی ہے۔ یہی درجہء محبوبیت خاصہ ہے جس پر فائز المرام عارف کامل آلام کو آرام، دکھ کو سکھ اور جراثیم کو راحت سمجھتا ہے۔ اللّٰهُمَّ اَرْزُقْنَا اِيَّاهُ

اسی مفہوم کو عَزَّوَاللّٰہُ الثَّقَفِ حضرت خواجہ محمد معصوم سرہندی قدس سرہ السرمدی نے یوں بیان فرمایا ہے

لَیْسَ تَحْلُوا وَالحِیَاةُ مَرِیرَۃٌ وَلَیْسَ تَرْضٰی وَالْاِنَامُ غَضَابٌ
یعنی اے کاش کہ تو شیریں ہو اور زندگی تلخ ہو اور اے کاش کہ تو راضی ہو اور
لوگ غضبناک ہوں۔

نیز وہ گردشِ دوراں اور مظالمِ دوستاں کے گلے شکوے کرنے کی بجائے یوں گویا ہوتا ہے
تری بندہ پروری سے میرے دن گزر رہے ہیں
نہ گلہ ہے دوستوں کا نہ شکایتِ زمانہ!
لَیْسَ الذی بَیْنِی وَبَیْنِکَ عَامِرٌ

وَالذی بَیْنِی وَبَیْنِ الْعَالَمِیْنَ خَرَابٌ
ذَا صَحِیحِ الْوَدِّ مِنْکَ یَا غَایِیۃَ الْمَنٰی

فَکُلُّ مَا فَوْقَ التَّرَابِ التَّرَابُ

عارف کھڑی حضرت میاں محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا ہے
دکھ سدا سکھ گاہ بہ گاہاں دکھاں توں سکھ وارے
دکھ قبول محمد بخشا راضی رہن پیارے









Maktabah Mujaddidiyah

www.maktabah.org

This book has been digitized by Maktabah Mujaddidiyah (www.maktabah.org).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2012

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.